الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة

تأليف

عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي

المتوفى سنة ١٣٠٤

تحقيق

خادم السنة المطهرة أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول

صاحب موسوعة أطراف الأحاديث النبوية

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة

تأليف

عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي
المتوفى سنة ١٣٠٤

تحقيق

خادم السنة المطهرة أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول
صاحب موسوعة أطراف الأحاديث النبوية

دار الكتب العلمية
بيروت — لبنان

الطبعة الاولى
١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م
بيروت - لبنان

يطلب من : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان
هاتف : ٨٠١٣٣٢ - ٨٠٥٦٠٤ - ٨٠٠٨٤٢
ص.ب ٩٤٢٤-١١ - تلكس : NASHER 41245 Le

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه ، أما بعد ،

فقد قال ﷺ : « بلّغوا عني ولو آية ، وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج . ومن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » . أخرجه البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص . وقال ﷺ « مَن حدث عني بحديث يُرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » . أخرجه مسلم عن سمرة وما ذلك إلاّ لحفظ الشريعة الاسلامية بحفظ أحكامها وحفظ إسنادها حتى لا تختلط بغيرها ، ولذلك أهتّم المسلمون برواية السنّة ، ولقد قال الحافظ محمد بن حاتم بن المظفر : « إن الله كرّم هذه الأمة وشرفها وفضلها بالاسناد وليس لأحد من الأمم قديمها وحديثها اسناد موصول ، إنما هو صحفٍ في أيديهم .

وفي عصر صغار التابعين — في حدود الخمسين بعد المائة — ظهرت الفرق السياسية وكثرت النحل وازدادت العصبية ، فظهر الكذب والخطأ في كل الأمصار ، فوجد العلماء عند كل فرقة اسناداً ورواية وبعضها كان للدس والكيد للاسلام . وبعض ذلك كان للعصبية المذهبية .

وكان هذا دافعاً للعلماء بتأليف الكتب المختلطة في الأحاديث الضعيفة والموضوعة وعلل الحديث . وجاء في الرسالة المستطرفة أسماء الكتب التي ألفت في الأحاديث الموضوعة ، فقال صاحب الرسالة : أول من علمته أفرد الموضوعات بالتألف : الحافظ الحسن بن إبراهيم الجوزقاني . المتوفى سنة ٥٤٣ ، له كتاب الأباطيل . ثم الحافظ أبو الفرج بن الجوزي ، المتوفى سنة ٥٩٧ ، وكتابه أكبرها وأشهرها .

ثم الصاغاني اللغوي المتوفى سنة ٦٥٠ هـ ، وله رسالتان في ذلك ، ثم السيوطي المتوفى سنة ٩١٠ وله كتب في التعقب على ابن الجوزي ، وهي النكت البديعات ، والوجيز . واللآلئ المصنوعة ، التعقبات وله ذيل على كتاب ابن الجوزي ، وقد طبع الثلاثة الأخيرة .

ثم محمد بن يوسف بن علي الشامي صاحب السيرة المتوفى سنة ٩٤٢، له كتاب «الفوائد المجموعة في بيان من الأحاديث الموضوعة»، أشار اليه في سيرته ثم علي بن محمد بن عراق المتوفى سنة ٩٦٣ له كتاب وتنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة » . جمع فيه بين موضوعات ابن الجوزي والسيوطي .

ثم محمد بن طاهر الفتّني الهندي . المتوفى سنة ٩٨٦ له كتاب « تذكرة الموضوعات » مطبوع جمعه من كتب السيوطي وغيرها .

ثم الملاّ علي القاري المتوفى سنة ١٠١٤ له كتاب تذكرة الموضوعات وطبع بالآستانة باسم موضوعات كبير وله أيضاً « المصنوع في الحديث الموضوع » .

ثم الشيخ محمد بن أحمد بن سالم السفاويني الحنبلي المتوفى سنة ١١٨٨ له كتاب « الدرر المصنوعات في الأحاديث الموضوعات » في مجلد ضخم .

ثم القاضي محمد بن علي الشوكاني المتوفى سنة ١٢٥٠ له كتاب الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة .

ثم العلاّمة عبد الحي بن عبد الحليم اللكنوي المتوفى سنة ١٣٠٤ ، له كتاب « الآثار المرفوعة في الأحاديث الموضوعة »

وهو كتابنا هذا الذي بين أيدينا .

ولأبي المحاسن محمد بن خليل القاوقجي المتوفى سنة ١٣٠٥ له كتاب « اللؤلؤ المرصوع فيما قيل لا أصل له أو بأصله موضوع » .

ولمحمد البشير : ظافر الأزهري المتوفى سنة ١٣٢٥ « تحذير المسلمين من الأحاديث الموضوعة على سيد المرسلين » وهو مطبوع .

ولقد وفق الله تبارك وتعالى الاستاذ محمد بيضون صاحب دار الكتب العلمية لطبع كتابنا هذا . حيث أنه طبع في الهند سنة ١٣٠٣ وهي نادرة جداً ، ولا يحصل عليها أحد إلاَّ بشق الأنفس . وقد اعتمدنا على هذه الطبعة في طبع الكتاب . وبهذه المناسبة أقدم شكري لوالدي الشيخ حامد إبراهيم أحمد صاحب مكتبة مسجد المصطفى ﷺ بالدمرداش حيث بذل لنا المراجع التي وفرت لنا الوقت والجهد ، فجزاه الله خير الجزاء ، وأطال لنا في عمره وأجزل مثوبته ووفقنا جميعاً لما يحبه ويرضاه . والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وكتبه

أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني آل زغلول

الأربعاء ٢٢ شعبان سنة ١٤٠٤ هـ .



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة المؤلف

الحمد لله الذي أخرج عباده عن شفا حفرة النار ببعثة خاتم أنبيائه وسيد أصفيائه الأخيار وهدى به الفرق الباغية ، والطوائف الطاغية من الكُفّار والفُجّار ، وفضل أمته على الأمم الماضية ، فيالهم من عزّ وافتخار ووهب لهم علماً غزيراً وفهماً كبيراً فاقوا به على من مضى من الصغار والكبار ، وجعل منهم أصحاباً ونقّاداً وأبدالاً وأوتاداً إشتغلوا بتفسير كتاب ربهم وتنقيد آثار نبيّهم آناء اللّيل وأطراف النهار ، ووعد على لسان رسوله بأن يبعث في أمته على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها وينقيه من تخاليط الأشرار وجعل نظم الشريعة العلية منتظماً محكماً لا يبطله جور جائر ولا كيد ساحر ، ولا يفسده كذب كذّاب غدّار ومكّار . أشهد أنه لا إله إلا هو وحده لا شريك له وأن سيدنا ومولانا محمداً عبده ورسوله سيِّد الأبرار ﷺ وعلى آله وصحبه الذين هاجروا لنصرته ونصروه في هجرته وعلى من حمل عنهم علوم الشرع من التابعين ومن تبعهم إلى يوم القرار صلاة دائمة لا تنقطع ما دار الدّوّار وسار السيّار .

وبعد فيقول الراجي عفو ربه القوي أبو الحسنات محمد المدعو بعبد الحي اللكنوي ابن مولانا الحاج الحافظ محمد عبد الحليم أدخله الله دار النعيم : إني قد كنت في سابق الزمان شرعت في تأليف رسالة في الأحاديث الموضوعة نصرة للشريعة المطهرة المرفوعة قاصداً جمع ما اتفق المحدثون على وضعها ، وما اختلفوا فيه مع ذكر ما لها وما عليها ، ولم يتيسر لي

إتمامها لاشتغالي بإكمال التصانيف الأُخر الفائقة على أقرانها وأمثالها إلى أن جرت بيني وبين بعض أعزتي وأحبابي مكالمة لطيفة ومباحثة شريفة في يوم عاشوراء من السنة الحاضرة ، وهي السنة الثالثة بعد ثلاثمائة وألف من الهجرة ، وهي أنه قد سألني بعض الناس عن صلاة يوم عاشوراء وكميتها وكيفيتها ، وما يترتب عليها من ثوابها ، فأجبت بأنّه لم ترد في رواية معتبرة صلاة معينة كمّاً وكيفاً في هذا اليوم وغيره من أيام السنة المتبركة [١] ، وكل ما ذكروه فيه مصنوع وموضوع لا يحل العمل به مع إعتقاد ثبوته ولا الاعتماد عليه مع اعتقاد ترتب أجره المخصوص عليه.

فعارضني بعض الأعزة قائلاً : قد ذكر صلوات يوم عاشوراء وليلته وغيرهما من أيام السنة ولياليها جمع من المشائخ الصوفية في دفاترهم العلية وذكروا فيها أخباراً مروية ، فكيف لا يعمل بها ويحكم بكونها مختلفة .

فقلت : لا عبرة بذكرهم فإنهم ليسوا من المحدثين ولا أسندوا الحديث إلى أحد من المخرجين .

فقال لي : ما تقول تفكر فيما فيه تجول إذا لم يُعتبر بنقل هؤلاء الأكابر فمن هو يعتبر بنقله وذكره .

فقلت : لا عجب ، فإن الله تعالى جعل لكل مقام مقالاً وخلق لكل فنّ رجـالاً ، فكم من فقيه غائص في بحار العلوم القاسية عاد عن تنقيد الأدلة الأصلية ، وكم من محدث نقّاد عاد عن تفريع الفروع الفقهية وتأصيلها على القواعد الأصلية ، وكم من مفسر خائض في القرآن لا تمييز له في معرفة الأحاديث الصحيحة والسقيمة ، ولا امتياز له بين المشهورة وبين المصنوعة ، وكم من صوفي سابح في بحار العلوم اللدنية عاجز عن درك ما يتعلق بالعلوم الظاهرية ، وكم من عالم متبحر جامع للعلوم الظاهرة لا مذاق له في اللطائف الباطنة ، فإذن الواجب أن ننزل الناس منازلهم ونوفيهم حظهم ونعرف مرتبتهم وقدرهم ، فلا نعرج الأدنى إلى رتبة الأعلى ، ولا ننزل الأعلى إلى مرتبة الأدنى وتعرف

---

(١) المباركة .

ما يتعلق بكل فن من أهل ذلك الفن لا من مهرة غير ذلك الفن . فإن صاحب البيت أدرى بما فيه . والماهر في شيء أعلم من غيره بما يتعلق به . وقد نصّ المحدثون على أن أحاديث أمثال هذه الصلوات موضوعة وإنْ ذكرها جمع من الصوفية .

فعاد قائلاً : إن العجب كل العجب أن أحداً من المشائخ العظام كالامام الغزالي[1] مؤلف إحياء العلوم وغيره من التصانيف النافعة ، ومولانا عبد القادر الجيلاني [2] قدس سره مؤلف غنية الطالبين ، وفتوح الغيب وغيرها من التآليف الرافعة ، وأبي طالب [3] المكي مؤلف قوت القلوب وغيره من الدفاتر الموصلة إلى حسن المطلوب وغيرهم ممن تقدمهم أو تأخرهم . وهم منْ الصوفية الكبار معدودون في طبقات الأولياء حملة ألوية الأسرار يضع حديثاً على رسول الله ﷺ مع إشتهار أن الكذب على رسول الله ﷺ لا يحل لمسلم فضلاً عن مثل هذا المسلم .

---

(١) هو مجد الاسلام محمد بن محمد بن محمد الغزالي مؤلف إحياء العلوم وجواهر القرآن ، وبداية الهداية والمنخول في الأصول ، وغيرها من التصانيف النافعة في الفقه والسلوك وغيرها المتوفى سنة ٥٠٥ وهو ممن عد من المجددين على رأس المائة الخامسة وليطلب تفصيل ترجمته من رسالتي فرحة المدرسين بذكر المؤلفات والمؤلفين. (كما في هامش الأصل)

(٢) هو قطب الأقطاب منبع السلسلة القادرية ومجمع العلوم الظاهرية والباطنية السيد عبد القادر الجيلاني المتوفى سنة ٥٢١ وله مناقب جمة ذكرها اليافعي في كتابه خلاصة المفاخر في اختصار مناقب الشيخ عبد القادر وكتابه نشر المحاسن العالية في فضل المشايخ أصحاب المقامات العالية . (كما في هامش الأصل)

(٣) قال اليافعي في مرآة الجنان في حوادث سنة ٣٨٦ فيها توفى شيخ الاسلام قدوة الأولياء الكرام أبو طالب المكي صاحب قوت القلوب محمد بن عطية الحارثي . نشأ بمكة وتزيد ولقى الصوفية وصنف ووعظ وكان في البداية صاحب رياضة ومجاهدة ، وفي النهاية صاحب أسرار ومشاهدة إنتهى . وذكر ابن خلكان في تاريخه في اسمه ، ونسبه محمد بن علي بن عطية أبو طالب المكي الواعظ صاحب كتاب قوت القلوب ، وقال كان رجلا مجتهداً في العبادة لم يكن من إيل مكة وإنما كان من إيل الجبل وسكن بمكة فنسب إليها ، وكان يستعمل الرياضة كثيراً حتى قيل إنه يهجر الطعام زماناً وإقتصر على أكل الحشائش المباحة فاخضر جلده من كثرة تناولها ولقي جماعة من المشايخ في الحديث وعلم الطريقة ودخل البصرة بعد وفاة أبي الحسن بن سالم البصري فانتهى إلى مقالته ودخل بغداد فوعظ الناس فخلط في كلامه فتركوه وهجروه وتوفى لست خلون من جمادى الآخرة سنة ست وثمانين وثلاثمائة ببغداد . (كما في هامش الأصل)

فقلت : حاشاهم ثم حاشاهم عن أن يضعوا حديثاً ومن ينسب الوضع إلى أمثال هؤلاء الأكابر عدّ شقياً وخبيثاً قديماً كان أو حديثاً .

فقال : فإذا لم ينسب الوضع إلى هؤلاء فمن هو واضعها ؟

فقلت : قوم من جهلة الزهاد أو قوم من أرباب الزندقة والالحاد فإن الرواة الذين وقعت في رواياتهم المقلوبات والموضوعات والمختلفات والمكذوبات على ما بسطه ابن الجوزي (١) والسيوطي (٢) وابن الصلاح (٣) والعراقي (٤) وابن حجر العسقلاني (٥) وعلي المكي (٦) القاري وغيرهم من المحدثين المتقدمين والمتأخرين منقسمون على أقسام :

---

(١) هو مؤلف كتاب الموضوعات والعلل المتناهية في الأحاديث الواهية وغيرها من التصانيف النافعة أبو الفرج عبد الرحمن ابن علي البكري الصديقي البغدادي الحنبلي المتوفى في رمضان سنة ٥٩٢ على ما ذكره اليافعي وغيره سنة ٥٩٩ على ما ذكره بعض أفاضل عصرنا في إتحاف النبلاء وقد رددت عليه في إبراز الغي الواقع في شفاء العي ، وذكرت فيه قدراً من ترجمة ابن الجوزي وقد عد المحدثون ابن الجوزي في باب الحكم بالوضع من المشددين ، فكثيراً ما حكم بوضع الأحاديث الحسنة والصحيحة كما بسطته في الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة وتحفة الكملة على حواشي تحفة الطلبة في مسح الرقبة ؛ ولذا كلما ذكرت حكم الوضع عنه في هذه الرسالة ضممت معه موافقة غيره معه وما اعتمدت على حكمه فقط فتنبه . (كما في هامش الأصل)

(٢) في هامش الأصل هو جلال الدين عبد الرحمن السيوطي المصري صاحب التصانيف المشهورة كاللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة تعقب فيها كلام ابن الجوزي كثيراً وذيل اللآلئ ومختصر اللآلئ المسمى بتعقبات على الموضوعات وكانت وفاته سنة ٩١١ وسيطلب البسط في ترجمته من رسالة فرحة المدرسين بذكر المؤلفات والمؤلفين .

(٣) في هامش الأصل هو تقي الدين أبو عمر وعثمان بن صلاح الدين عبد الرحمن بن موسى الشهرورزي الأصل الموصلي الدمشقي مؤلف المقدمة المشهورة في أصول الحديث المتوفى والبسيط في ترجمته في فرحة المدرسين .

(٤) هو زين الدين عبد الرحيم بن الحسين أبو الفضل المصري مؤلف الألفية في أصول الحديث المتوفى سنة ٨٠٦ لا سنة ٨٠٥ كما وقع في اتحافات النبلاء كما بسطته في إبراز الغي وتذكرة الراشدبرد تبصرة الناقد ، والبسط في ترجمته في فرحة المدرسين. (كما في هامش الأصل)

(٥) هو مؤلف فتح الباري ولسان الميزان وتهذيب التهذيب وغيرها الحافظ أبو الفضل أحمد ابن علي المصري المتوفى سنة ٨٥٢ لا سنة ٨٥٨ كما ذكره بعض أفاضل عصرنا في أبجد العلوم والبسط في ترجمته في فرحة المدرسين وهو من تلامذة الحافظ العراقي لا أن العراقي تلميذ لابن حجر كما صدر من غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا عند بحث حديث اختلاف امتي لكم رحمة في كتاب دليل الطالب على أرجح المطالب. (كما في هامش الأصل)

(٦) هو مؤلف المرقاة شرح المشكاة وغيره من التصانيف النافعة المتوفى سنة ١٠١٤ لا سنة —

القسم الأول : قوم غلب عليهم الزهد والتقشف فغفلوا عن الحفظ والتمييز أو ضاعت كتبهم أو احترقت ثم حدثوا من حفظهم .

الثاني : قوم لم يعاينوا علم النقل فكثر خطأؤهم وفحش غلطهم .

الثالث : قوم ثقات اختلطت عقولهم في أواخر أعمارهم فوقع الخلط والخبط في رواياتهم .

وقد ألف الحافظ [1] ابراهيم الحلبي الشهير بسبط ابن العجمي تلميذ العراقي رسالة ذكر فيها جمعاً من المختلطين أخذها من ميزان الاعتدال وغيره سماها بالاغتباط بمن رمى بالاختلاط .

وله رسالة أخرى مسماة بالتبيين لأسماء المدلسين وأخرى مسماة بالكشف الحثيث عمن رمى بوضع الحديث وكلها مع إختصارها مفيدة.

الرابع : قوم غلبت عليهم الغفلة حتى تلقنوا بالتلقين ورووا من حيث لا يعلمون .

الخامس : قوم رووا الكذب من غير أن يعلموا أنه خطأ ، فلما عرفوا الصواب وأيقنوا به أصروا على الخطأ غيرة وأنفة أن يُنسبوا إلى الغلط .

السادس : قوم رووا عن كذابين وضعفاء ، وهم يعلمون فدلسوا أسمائهم بالكذب من أولئك وترويجه من هؤلاء .

السابع : قوم تعمدوا ورووا الكذب عمداً لا لأنهم أخطأوا أو رووا عن كذابين فمن هؤلاء من يكذب في الاسناد بأن يروي عمن لم يسمع منه أو يجعل إسناد حديث لآخر ، ومنهم من يسرق الأحاديث التي يرويها غيره ومنهم من يضع الأحاديث بنفسه .

١٠١٠ ولا سنة ١٠١٧ ولا سنة ١٠٤٤ كما وقع في رسائل غيرهم من أفاضل عصرنا . (كما في هامش الأصل)

(١) هو ابراهيم بن محمد بن خليل برهان الدين الحلبي المتوفى سنة ١٠٤١ والبسط في ترجمته وترجمة ابنه أبي ذر أحمد الحلبي في فرحة المدرسين . (كما في هامش الأصل)

ثم انقسم هؤلاء الوضّاعون بحسب اختلاف أغراضهم وظنونهم على أقسام.

الأول: قوم من الزنادقة قصدوا إفساد الشريعة وإيقاع الخلط والخبط في الأمة كما نقل عن عبد الكريم ابن أبي العوجاء حيث أخذ وأمر بضرب عنقه. قال: والله لقد وضعت فيكم أربعة آلاف حديثاً أحرم فيها الحلال وأحلل الحرام. وعن جعفر بن سليمان قال سمعت المهدي يقول: أقر عندي رجل من الزنادقة أنه وضع أربعمائة حديث تجول في أيدي الناس، وقال حماد بن زيد: وضَعَتْ الزنادقة أربعة آلاف حديث، وهذه الفرقة شابهت اليهود والنصارى حيث حرفوا الكتب الإلهية، وأسقطوا منها ما شاؤا وكتبوا بأيديهم فيها ما شاؤا، وقالوا: هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً من أتباعهم ومقلديهم. وقد حكى الله سبحانه عملهم هذا في القرآن في غير موضع مع تقبيح أعمالهم والتشنيع على أفعالهم. ولما منّ الله على هذه الأمة بأن تكفل لحفظ كلامه بنفسه حيث قال: ﴿إنّا نحن نزّلنا الذكر وإنّا له لحافظون﴾. لم يقدر أحد من الكفار والأشرار على تغيير حرف أو نقطة من كلامه فضلاً عن تحريف زائد عليه ومن آثار ذلك التكفل ما وهب الله لهذه الأمة من قوة الحفظ فحفظ كلامه بتمامه في كل عصر جمع لا يحصى عددهم حتّى النساء والصبيان، فمنع ذلك الكافرين والملحدين عن تحريف كلامه بزيادة أو نقصان خوفاً من أن تكذبهم حفاظ الصبيان، ومن ثمّ ترى الكفار وأعداء الدين الاسلامي يستكتبون القرآن ويكتبونه ويطبعونه ولا يغير أحد منهم شيئاً منه مع قدرتهم عليه وميل طبعهم إليه بل يهتمون في تصحيحه أزيد من الاهتمام في الكتب الأُخر العلمية خوفاً من أن تتعقبهم أطفال الأمة المحمدية. ولما كان وقوع كل ما إرتكبته الأمم الماضية من الأفعال الردية بنفسه أو بنظيره في هذه الأمة أمراً مقدراً كما أخبر به النبي ﷺ بقوله «لتركبن سنن من كان قبلكم شبراً بشبرٍ وذراعاً بذراعٍ» الحديث [1]. توجهت ملاحدة هذه الأمة إلى أمرين

(١) لفظ الحديث في رواية الحاكم عن كثير بن عبد الله بن عوف عن أبيه عن جده مرفوعاً ـ

وتفرقوا شيعتين ، فمنهم من توجه إلى التحريف المعنوي في الكلام الإلهي حين عجزوا عن التحريف اللفظي ، ففسروا القرآن بآرائهم ونسبوا ما ظنوا إلى ربهم غافلين عن قوله ﷺ : « مَن قال في القرآن برأيه فقد كفر »(١) . وقد حدثت في زماننا من أول العشرة الآخرة من عشرات المائة الثالثة بعد الألف من الهجرة فرقة منهم أفسدت في دين الاسلام مع إظهار أنها مؤيدة لدين الاسلام إشتهرت بالنيجرية أنكر رأسها ورئيسها . وتبعه من تبعه وجود الملائكة والجن والأرواح والعرش والكرسي وغيرها من السموات السبع والأرضين السبع . وأنكروا الجنة والنار وجزئيات النشر والحشر وعذاب القبر وقالوا إنها أوهام وخيالات وألّف رئيسهم تفسيراً للقرآن فاهتم في إبقاء مبانيه وأدخل آراؤه الفاسدة في معانيه ففسّر جميع الآيات الواردة في تلك الأمور بما تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم وتتنفر عنه الصدور ، وقالوا إن الله لا يعذب مشركاً ولو مات على الكفر . وإن من قال بثالث ثلاثة ليس بمشرك ، وإن عيسى

لتسلكن سنن من قبلكم حذو النعل بالنعل ولتأخذن بمثل أخذهم إن شبراً فشبراً وإن ذراعاً فذراعاً وإن باعاً فباعاً حتى لو دخلوا في جحر ضب لدخلتم فيه ألا إن بني إسرائيل افترقت على موسى على إحدى وسبعين فرقة كلها ضالة إلا فرقة واحدة في الاسلام وجماعتهم ثم إنكم تكونون ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة واحدة في الاسلام وجماعتهم. وفي رواية الحاكم عن عبد الله بن عمر مرفوعاً «يأتي على أمتي ما أتى على بني اسرائيل حذو النعل بالنعل حتى لو كان فيهم من نكح أمه علانية كان في أمتي مثله » . وفي روايته عن ابن عباس مرفوعاً « لتركبن سنن قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو أن أحدكم دخل في حجر ضب لدخلتم ولو أن أحدهم جامع إمرأته بالطريق لفعلتموه ، وفي رواية أحمد والبخاري ومسلم عن أبي سعيد مرفوعاً : « لتتبعن سنن الذين قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو سلكوا في حجر ضب لسلكتموه » كذا في النبراس لكشف الالتباس الواقع في الأساس . وانظر البخاري – ٢٠٦ ، ٩– ١٢٦ ، مسلم العلم باب ٣ رقم ٦ ، ابن ماجه رقم ٣٩٩٢ . (كما في هامش الأصل)

(١) الترمذي بنحوه حديث رقم ٢٩٥٠ و٢٩٥١ و٢٩٥٢ .

وأخرجه أبو داود في الباب الخامس من كتاب العلم ٢ – ٢٨٧ ولفظه « من قال في كتاب الله عز وجل برأيه فأصاب فقد أخطأ » . قال المنذري وقد تكلم بعض أهل العلم في سهل بن أبي حزم والحديث حسنه السيوطي . . قال المناوي لعله لاعتقاده أي بشواهده. نقل صاحب عون المعبود عن البيهقي قال في المدخل في هذا الحديث نظر ، وإن صح فإنما أراد به . والله أعلم ، فقد أخطأ الطريق . أنظر عون المعبود ١٠ / ٨٥ .

ابن مريم ابن يوسف النجار لم يخلق بغير أب وأباحوا شرب الخمر والزنا وغير ذلك عند الضرورة الشديدة وكون النية صالحة . وأسقطوا العبادات الشاقة بل السهلة أيضاً وخالطوا النصارى أكلاً وشرباً ومشياً وقياماً وقعوداً ولباساً ومسكناً . وحسنوا أطوارهم في حركاتهم ومسكناتهم وأباحوا التشبه بهم في جميع أطوارهم ولهم غير هذه أقوال خبيثة وأفعال ردية قد خالفوا دين الاسلام أصولاً وفروعاً ومع ذلك ظنوا أن طريقهم هي التي فطر الله الخلق عليها لا تبديل لخلق الله وأنها هي الاسلام حقاً وإن المسلمين كلهم أولهم وآخرهم من عصر الصحابة إلى عصرهم قد أخطأوا في فهم معاني القرآن والأحاديث النبوية . ولم يصلوا إلى فهم أسرار الشريعة النقية ولعمري إفساد هؤلاء الملاحدة وإفساد إخوانهم الاصاغر المشهورين بغير المقلدين الذين سموا أنفسهم بأهل الحديث وشتان ما بينهم وبين أهل الحديث قد شاع في جميع بلاد الهند وبعض بلاد غير الهند فخربت به البلاد ووقع النزاع والعناد فإلى الله المشتكى وإليه المتضرع والملتجأ . « بدأ الدين غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء » (١) . ولقد كان حدوث مثل هؤلاء المفسدين والملحدين في الأزمنة السابقة في أزمنة السلطنة الاسلامية غير مرة فقابلتهم أساطين الملة وسلاطين الأمة بالصوارم المنكية وأجروا عليهم الجوازم المفنية فاندفعت فتنتهم بهلاكهم ولما لم تبق في بلاد الهند في أعصارنا سلطنة إسلامية ذات شوكة وقوة عمت الفتن وأوقعت عباد الله في المحن فإنّا لله وإنّا إليه راجعون . ومنهم من توجّهوا إلى الافتراء على النبي المصطفى الذي ما نطق بالهوى « إنْ هو إلاّ وحيٌ يُوحى » . وحرفوا في كلماته الشريفة بالزيادة والنقصان ونسبوا اليه ما اخترعته خواطرهم تشكيكاً وتخليطاً وإفساداً في أهل الايمان . وقد وفق الله خدام حديث نبيه وحملت ألوية شرعه بإبطال خبائثهم وإظهار مكائدهم فميزوا بين الأحاديث النبوية . وبين الأخبار الاختراعية وألفوا تأليفات إضمحلت بها خزعبلاتهم وفنت بها مزخرفاتهم فلله درهم ودر من سلك مسلكهم .

---

(١) مسلم الايمان باب ٦٥ رقم ٢٣٢ ، ابن ماجه رقم ٣٩٨٦ ، ٣٩٨٨ ، الترمذي رقم ٢٧٣٠ .

الثاني : قوم كانوا يقصدون وضـع الأحاديث نُصرة لمذاهبهم وهذا منقول عن قوم من السالمية . وروي عن عبد الله بن يزيد المقرئي قال : تاب رجل من أهل البدع عن بدعته ، فجعل يقول إنظروا هذا الحديث عمن تأخذون ، فإنّا كنا إذا ترائينا رأيا جعلنا له حديثاً . وعن أبن لهيعة قال : سمعت شيخاً من الخوارج تاب ورجع ، فكان يقول : إن هذه الأحاديث دين فأنظروا عمن تأخذون دينكم . إنّا كنا إذا هوينا أمراً صيرناه حديثاً ، وعن حماد بن سلمة قال : حدثني شيخ من الرافضة قال: كنا إذا استحسنا شيئاً جعلناه حديثاً . وقال أبو عبد الله الحاكم كان محمد ابن القاسم من رؤساء المرجئة يضع الحديث على مذهبهم .

الثالث : قوم كانوا يضعون الأحاديث في الترغيب والترهيب ليحثوا الناس على الخير ويزدجروهم عن الشر وأكثر الأحاديث صلوات الأيام والليالي من وضع هؤلاء . ومن هؤلاء من كان يظن أن هذا جائز في الشرع لأنه كذب للنبي ﷺ لا عليه ، فعن أبي عمار المروزي قيل لأبي عصمة نوح بن أبي مريم المروزي : من أين لك عن عكرمة ، عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة وليس عند أصحاب عكرمة شيء منه ، فقال : إني رأيت الناس أعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقه أبي حنيفة ومغازي إبن اسحاق فوضعت هذا الحديث حسبة . وقال أبو عبد الله النهاوندي قلت لغلام خليل : هذه الأحاديث التي تحدث بها من الرقاق فقال : وضعناها لترقق بها قلوب العامة ، وعن محمد بن عيسى الطباع قال : سمعت ابن مهدي يقول لميسرة بن عبد ربه : من أين جئت بهذه الأحاديث من قرأ فله كذا . قال : وضعتها أرغب الناس فيها . ومن هذا القبيل أحاديث النهي عن شرب دخان التنباك فإني رأيتُ في رسالة لبعض مانعيه أخبـار منسوبة إلى النبي ﷺ منها « كل دخان حرامٌ » ومنها : « كل جوف يدخل الدخان فيه من أوراق السموم يخرج من الايمان » . ومنها : « سيأتي على الناس زمانٌ يأكل أمتي الدخان قلوبها سود ووجوهها ناقص وشفتاها أخضر فإنه ذريعة الشيطان من زمان نوح وسقي من بوله من أكله مرة لا يدخل الجنة » ومنها : « دخان كل شيء حرام » . ومنها « سيأتي على الناس زمان يشربون النار من ورق

الشجر يحصل فيهم ست خصال قلوبهم سوداء وألسنتهم خضر وفمهم رسوق ورغبتهم ناقص وبصرهم قليل يعذبون في القبر أبداً » ومنها « من شرب الدخان ولا يتوب عند الموت فليس له شفاعتي يوم القيامة » ومنها « تظهر شجرة في بلاد الهند يشرب النّاس دُخانها يذهب الدّين والعقول في الدنيا » . ومنها : من شرب الدُّخان القاحك ولو كان مرة دخل النّار في بطنه ونفس قلبه بالنار . وهذه الأخبار يشهد من له أدنى ممارسة بالمحاورات العربية فضلاً عمن له مهارة بالأحاديث النبوية بأنها موضوعة مختلقة وضعها . المشددون من مانعي شرب الدُّخان وتبوأوا مقاعدهم من النيران وقد فصلت هذه المسألة في ذكر أقوال المانعين والمبيحين في رسالتي ترويح الجنان بتشريح حكم شرب الدُّخان فلتطالع .

ومن هذا القبيل أحاديث القضاء العمري .

وقد ذكرتها مع ما لها وما عليها في رسالتي ردع الأخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان فلتطالع .

ومن هذا القبيل أكثر أحاديث فضائل صيام أيام رجب وأيام المحرم وغير ذلك على ما بسطه الحافظ ابن حجر العسقلاني في تبيين العجب في فضل رجب وغيره في غيره .

الرابع : قوم استجازوا وضع الأسانيد لكل كلام حسن زعماً منهم أن الحسن كله أمر شرعي لا بأس بنسبته إلى رسول الله ﷺ ولم يفهموا أن قول الرسول ﷺ حسن صادق وعكس الكلية لا يصدق فلا يصح كون كل حسن قول الرسول ﷺ فنسبته اليه كذب .

الخامس : قوم حملهم على الوضع غرضٌ من أغراض الدنيا ، كالتقرب إلى السلطان وغيره كما حكي عن غياث بن إبراهيم فإنّه حين دخل على المهدي أحد خلفاء بني العباس وكان يحب الحمام فقيل له : حدِّث أمير المؤمنين ، فقال : حدثنا عن فلان عن فلان إلى النبي ﷺ أنه قال : « لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر أو جناح » (١) فزاد

(١) تنزيه الشريعة ٢٣٩/٢ ، الفوائد المجموعة صفحة ١٧٤ . وقال الشوكاني : رواه —

كلمة أو جناح من عند نفسه ليطيب قلب المهدي ، فتفطن له المهدي وقال: أشهد أنه كذاب على رسول الله ﷺ وقال : أنا حملته على ذلك ، فأمر بذبح الحمام ورفض ما كان فيه .

السادس : قوم حملهم على الوضع التعصب المذهبي والتجمد التقليدي كما وضع مأمون الهروي حديث « من رفع يديه في الركوع فلا صلاة له » [1] ، ووضع حديث : « من قرأ خلف الامام فلا صلاة له » [2] ، ووضع أيضاً حديثاً في ذم الشافعي وحديثاً في منقبة أبي حنيفة .

وقد ذكرت قدراً من حاله مع ذكر بعض مصنوعاته في تعليق رسالتي إمام الكلام ، فيما يتعلق بالقراءة خلف الامام المسمى بغيث الغمام فليطالع .

السابع : قوم حملهم على الوضع حبهم الذي أعماهم وأصمهم كما وضعوا أحاديث في مناقب أهل البيت ومثالب الخلفاء الراشدين ومعاوية وغيرهم ووضعوا أحاديث في مناقب أبي حنيفة .

ومن هذا القبيل الأحاديث الموضوعة في مناقب البلدان وذمها ، والأحاديث الموضوعة في فضل اللسان الفارسية وذمها كحديث لسان أهل الجنة العربية والفارسية الدرية [3] ، وسنبسط كلام في هذه الأخبار

— الخطيب . وقد صرح الحفاظ أن زيادة – أو جناح – وضعها غياث بن ابراهيم ، في قصة وقعت له مع المهدي العباسي وهي مشهورة .

(١) كشف الخفاء ٢– ٣٣٣ ، ٣٤٦ ، تنزيه الشريعة ٢– ٧٩ ، الفوائد المجموعة صفحة ٢٩ ، وقال الشوكاني رواه الجوزقاني ، عن أبي هريرة مرفوعاً وهو موضوع والمتهم به مأمون بن أحمد السلمي .

(٢) نصب الراية ٢ – ١٩ وقال الزيلعي رواه ابن الجوزي في العلل المتناهية من طريق الدارقطني من أبي حاتم بن حبان حدثني ابراهيم بن سعيد عن أحمد بن علي بن سلمان البروردي عن عبد الرحمن المخزومي عن سفيان بن عيينة عن ابن طاوس عن أبيه عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله غليه وسلم قال : من قرأ خلف الامام فلا صلاة له » قال ابن حبان : هذا الحديث لا أصل له وأحمد بن علي بن سلمان لا ينبغي أن يشتغل بحديثه . انتهى ولم أجد هذا الحديث في كتاب الضعفاء – لابن حبان – ولا ترجم فيه علي أحمد بن علي بن سلمان فالله أعلم .

(٣) الأسرار المرفوعة صفحة ٢٧٧ . وقال الملا علي القاري أورده صاحب الكافي عن الديلمي « إذا أراد الله أمراً فيه لين أوحى الله به إلى الملائكة المقربين بالفارسية الدرية» . —

في تحفة الثقات في تفاضل اللغات . وفقني الله لختمها كما وفقني لبدئها .

الثامن : قوم حملهم على الوضع قصد الإغراب والإعجاب وهو كثير في القصاص والوعاظ الذين لا نصيب لهم من العلم ولا حظ لهم من الفهم .

وهناك أقسام أخر بحسب الأغراض المتنوعة والمقاصد المتشتتة .

فقال : بيِّن لي كيف يضع الزهاد الأحاديث مع زهدهم وورعهم فإني لفي عجب من ذلك .

فقلت : لا عجب فإن كثيراً من الزهاد كانوا جاهلين غير مميزين بين ما يحل لهم وما يحرم عليهم ، فكانوا يظنون أن وضع الأحاديث ترغيباً وترهيباً لا بأس به بل هو واجب للأجر ألا ترى إلى عباد زماننا ممن لم يمارس العلوم ولم يوفق لخدمة أرباب الفهم كيف إنهمكوا في ارتكاب البدعات ظناً منهم أن ارتكابها من الحسنات ، وكثير منهم قد علمهم شيوخهم الصلوات بتراكيب مخصوصة لا لأنها ثبتت بالأخبار المروية ، بل بناء على أن التطوعات لا يضمر فيها إختيار الكمية المعينة والكيفية المشخصة ، فعلموهم ليعملوا بها لا يتكاسلوا عنها ، فظن المريدين أنها كلها من الحضرة النبوية فأسندوها إلى الحضرة العلية .

فقال : فكيف قبل تلك الأحاديث الموضوعة جمع من المشايخ الجامعين بين علوم الحقيقة والشريعة وأدرجوها في تصانيفهم السلوكية .

فقلت : لحسن ظنهم بكل مسلم وتخيلهم أنه لايكذب على النبي ﷺ مسلم .

فعاد قائلاً : قد ذكر بعض الصوفية في دفاترهم أسانيد لتلك الأحاديث فكيف لا يعتبر بها . فقلت من ذكرها بغير إسناد لا يعتمد عليه

— وكلاهما موضوع ، وقد اعتنى بضبطه المولى ابن كمال باشا في حاشيته على التلويح . قال الأصفهاني الدرية أي بفتح الدال وكسر الراء المخففة ، لغة مدن المدائن ، وبها كان يتكلم من بباب الملك منسوبة به إلى حاضرة الباب . انتهى . ثم قال المولى ومن وهم أنها منسوبة إلى الباب نفسه يعني الفارسية — فإن الباب معناه در — فقد وهم . انتهى .

بناء على أن بينه وبين النبي ﷺ مفاوز تنقطع فيها أعناق المطايا . ومن ذكرها بأسانيدها يبحث عن حال رواتها .

فعاد قائلاً : كثيراً من المشايخ الذاكرين لها قد كانوا ممن يتشرف برؤيةَ النبي ﷺ مناماً ويقظة وكانوا أصحاب كرامات يلهمون إلهاماً فلعلهم صححوا تلك الروايات بمشافهة النبي ﷺ أو برؤيته مناماً . ومن رآه في المنام فقد رآه [1] حقاً أو ألهموا بذلك إلهاماً .

فقلت : إحتمال هذه الأمور لا يكفي ومجرد ذكرهم تلك الروايات لا يدل عليه نعم لو صرح أحد منهم بذلك لقبلنا قوله اعتماداً على صدقه ووثاقته وعلو مرتبته .

فقال : هلا يكون علو مرتبتهم وجلالة قدرهم مقتضياً لأن يقبل ما ذكروه وإن كان بغير سند ، فإن حسن الظن بهم يحكم بأنهم لم يذكروا ذلك إلا بعد ثبوته بسند مستند .

فقلت : هذا إنما يكون إذا عرف أنهم من مهرة الحديث ونقّاده وذكرهم تلك الروايات محمول على حسن الظن بكل مسلم والاعتماد على قوله . هذا تفصيل المكالمة التي وقعت بيني وبين بعض أعزتي .

فعند ذلك أردت أن أكمل رسالتي في الأحاديث الموضوعة وأقتصر فيها على الأحاديث المذكورة في صلوات أيام السنة ولياليها وغير ذلك مما يحتاج إليها وأبين اختلافها ووضعها لئلا يغترّ بها الجاهلون وليتيقظ العالمون.

ولكن اشتغالي بتعليق تعليق رسالتي أمام الكلام في القراءة خلف الامام المسمى بغيث الغمام قد عاقني عن ذلك . ولما فض بالاختتام ختامه وتيسر اتمامه توجهت إلى إبراز المكنون . وإذا أراد الله شيئاً قال له كن فيكون وسميت هذه الرسالة بإسم يخبر عن كيفية المسمى وهو :

---

(١) المراد من قوله صلى الله عليه وسلم : « من رآني في المنام فقد رآني الحق فإن الشيطان لا يتمثل بي » ، لا ما ظنه بعض المشايخ أن معناه من رآني في المنام فقد رأى الله تعالى . انظر البخاري ١ – ٣٨ ، ٨ – ٥٤ ، ٩ – ٤٢ و٤٣ ، مسلم المقدمة باب ١ من رقم ٧ إلى ١٣ ، الترمذي رقم ٢٢٧٦ ، أبو داود الأدب باب ٩٥ . (كما في هامش الأصل)

الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة راجياً من الله تعالى أن يجعلها وسائر تصانيفي خالصة لوجهه الكريم بلطفه القديم .

ولنقدم مقدمة تشتمل على ذكر أحاديث الترهيب من الكذب على النبي ﷺ وذكر بعض القصص الموضوعة والحكايات المكذوبة مما ولع الوعاظ بذكرها في مجالس وعظهم واعتقد العوام صدقها عند سماعها عن قصاصاتهم . وذكر حكم نقل الأحاديث الموضوعة ورواياتها والعمل بها ثم نذكر الأحاديث المقصود ذكرها مع ما لها وما عليها في إيقاظتي ، ثم نختم الرسالة بخاتمة مشتملة على ذكر كثير من الصلوات المسطورة في كتب المشائخ الثقات مع ما قيل فيها وما قيل لها .

ثم نذكر تذنيباً لذكر بعض الأحاديث الشبيهة بالموضوعة مع إنها ليست بموضوعة بل حسنة أو صحيحة .

حرمة رواية الحديث الموضوع

المقدمة في المطالب المعظمة .

اعلم إنّه قد صرح الفقهاء والمحدثون بأجمعهم في كتبهم بأنه تحرم رواية الموضوع وذكره ونقله والعمل بما فاده مع إعتقاد ثبوته إلا مع التنبيه على أنه موضوع ويحرم التساهل فيه سواء كان في الأحكام والقصص أو الترغيب والترهيب أو غير ذلك ، ويحرم التقليد في ذكره ونقله إلا مقروناً ببيان وضعه بخلاف الحديث الضعيف فإنّه إن كان في غير الأحكام يُتساهل فيه ويُقبل بشروط عديدة قد بسطتها في تعليقي على رسالتي تحفة الطلبة في مسح الرقبة المسمى بتحفة الكملة ، وفي رسالتي الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة . وصرحوا أيضاً بأنّ الكذب على النبي ﷺ من أكبر الكبائر . بالغ بعض الشافعية فحكم بكفره ، وذلك لورود الأحاديث الصحيحة بألفاظ مختلفة الدّالة على ما ذكرناه وأشهرها لفظ « مَن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » وله طرق كثيرة حتى قيل أنّه من الأحاديث المتواترة .

وقد أوضحت هذا البحث بما لا مزيد عليه في ظفر الأماني في المختصر المنسوب إلى الجرجاني في بحث المتواتر . وفقنا الله لختمه كما وفقنا لبدئه ولأنْ فسّح الله في عمري وساعدني قدري لأكمله بعد الفراغ من تاليف هذه الرسالة إن شاء الله تعالى .

قال علي القاري المكي في كتاب الموضوعات ثم مما تواترعنه عليه الصلاة والسلام معنى وكاد أن يتواتر مبنى ما أخرجه الشيخان والحاكم

عن أبي هريرة رضي الله عنه « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [1] .

وفي رواية لهما وللترمذي والنسائي وابن ماجه والدارقطني عن أنس رضي الله عنه أنه قال إنه ليمنعني أن أحدثكم حديثاً كثيراً أن النبي ﷺ قال : « من تعمّد عليّ كذباً فليتبوأ مقعده من النار » [2] . ولهم أيضاً عن علي رضي الله تعالى عنه قال ، قال النبي ﷺ : « لا تكْذِبُوا عليّ فإنّه من كذب عليّ فَلْيَلج النّارَ » [3] .

وللشيخين والترمذي عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « إن كذباً عليّ ليس ككذب على أحد ، من كذب عليّ فليتبوأ مقعده من النار » . [4] .

وللبخاري وأبي داود والنسائي وابن ماجه والدارقطني ، عن عبدالله ابن الزبير رضي الله عنهما قال ، قلت للزُّبير إني لا أسمعك تحدث عن رسول الله ﷺ كما يُحدث فُلان وفلان . قال : أما إني لم أفارقه منذ أسلمت ، ولكني سمعته يقول : « مَن كذب عليّ فليتبوأ مقعده من النار »[5] وزاد الدارقطني ، والله ما قال متعمداً وأنتم تقولون « متعمداً » .

وللبخاري والدارقطني ، عن سلمة بن الأكوع رضي الله تعالى عنه قال ، قال رسول الله ﷺ : « من يقل عليّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار » [6] .

---

(١) البخاري ١ — ٣٨ ، ٢ — ١٠٢ ، ٤ — ٢٠٧ ، ٨ — ٥٤ .مسلم المقدمة باب ٢ رقم ٣ و ٤ ، الزهد باب ١٦ رقم ٧٢ .

(٢) الترمذي رقم ١٢٥٧ و٢٢٨١ و٢٦٦١ و٢٦٥٩ و٢٩٥١ و ٣٧١٥ .
ابن ماجه رقم ٣٠ .

(٣) البخاري ١ — ٣٨ ، مسلم المقدمة باب ١ رقم ١ ، الترمذي رقم ٢٦٦٠ .

(٤) في الأصل الكذب علي والصحيح ما أثبتناه » .

(٥) البخاري ١ — ٣٨ ، أبو داود العلم باب التشديد في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ابن ماجه رقم ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٦ ، ٣٧ .

(٦) البخاري ١ — ٣٨ .

وللبخاري والترمذي والدارقطني والحاكم في المدخل عن إبن عمر رضي الله تعالى عنهما قال ، قال عليه الصلاة والسلام : « حدّثوا عني ولا تكذبوا عليّ فمن كذب عليّ فليتبوأ مقعده من النار » [١] .

ولأحمد والترمذي ، وصححه وابن ماجه ، عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ، قال عليه الصلاة والسلام : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النّار » [٢] .

ولأحمد والدارمي وابن ماجه ، عن جابر رضي الله تعالى عنه قال ، قال عليه الصلاة والسلام : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النّار » [٣] .

وللدارمي وابن ماجه ، عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه ، قال : سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على هذا المنبر : « إيّاكم وكثرة الحديث عني فلا يقل إلاّ حقاً وصدقاً ومن قال [٤] عليّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النّار » .

ولابن ماجه ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه مرفوعاً قال : « لا تكتبوا عني شيئاً سوى القرآن من كتب شيئاً غير القرآن فليمحه وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ، وحدثوا عني ولا تكذبوا عليّ ، فمن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [٥] .

ولأبي يعلى والعقيلي والطبراني في الأوسط ، عن أبي بكر الصديق

---

(١) البخاري ٤ — ٢٠٧ ، الترمذي رقم ٢٦٦٨ .

(٢) الترمذي رقم ٢٦٥٩ ، ورواه الامام أحمد ١ — ٤٥٤ وقال أحمد شاكر رحمه الله . اسناده صحيح .

(٣) ابن ماجه حديث رقم ٣٣ في المقدمة باب التغليظ في تعمد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الدارمي في المقدمة باب ٢٥ ، ٤٦ ، للامام أحمد ٣ — ٣٠٣ .

(٤) ابن ماجه رقم ٣٥ .

(٥) الحديث ليس في ابن ماجه كما ذكر الشيخ عبد الحي اللكنوي رحمه الله ، وهو في صحيح مسلم الزهد والرقائق باب ١٦ حديث رقم ٧٢ ، أحمد ١ — ١٧١ .

رضي الله تعالى عنه مرفوعاً : « من كذب عليَّ متعمداً أو رد شيئاً أُمرتُ به فليتبوأ بيتاً في جهنم » [(١)] .

ولأحمد وأبي يعلى . عن عمر رضي الله عنه مرفوعاً : « من كذب عليَّ فهو في النار » [(٢)] .

ولأحمد والبزار وأبي يعلى والدارقطني والحاكم في المدخل عن عثمان رضي الله تعالى عنه أنه كان يقول ما يمنعني أن أُحدث عن رسول الله ﷺ أن لا أكون أوعى أصحابه عنه ولكني أشهد إني سمعته يقول: «من قال عليَّ كذباً فليتبوأ بيتاً في النار » [(٣)] .

ولأبي يعلى والطبراني . عن طلحة بن عبيد الله مرفوعاً : « من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [(٤)] .

وللبزار وأبي يعلى والدارقطني والحاكم في « المدخل » عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نوفيل رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: « إن كذباً عليَّ ليس ككذب على أحد من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [(٥)] .

ولأحمد وهنّاد بن السري في الزهد والبزار والطبراني والحاكم في « المدخل » عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً « إن الذي يكذب عليَّ يُبنى له بيت في النار » .

---

(١) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١ - ١٤٢ فيه جارية بن الهرم الفقيمي وهو متروك الحديث.

(٢) أحمد ١ - ٤٧ . قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١ - ١٤٣ رواه أحمد وأبو يعلى إلا أنه قال : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » وفيه دحين بن ثابت أبو الغصن وهو ضعيف ليس بشيء .

(٣) أحمد ١ - ٦٥ قال شاكر رحمه الله اسناده صحيح .

(٤) الطبراني في الكبير ١ - ٧٣ ، ٥ - ٢٠٣ و٢١٥ ، ٦ - ٣٤٠ ، ٧ - ١٨٥ ، ٨-٤١ مجمع الزوائد ١ - ١٤٣ ، وقال رواه أبو يعلى والطبراني في الكبير واسناده حسن ، وفيه الفضل بن دكين كذبه يحيى بن معين .

(٥) الحديث في البخاري ٢ - ١٠٢ ، مسلم المقدمة باب رقم ٢ ،لكن عن المغيرة رضي الله عنه وكذلك أحمد ٤ - ٢٤٥ ، البيهقي ٤ - ٧٢ .

ولأحمد والحارث بن أبي أُسامة في « مسنده » والطبراني عن معاوية ابن أبي سفيان رضي الله عنه مرفوعاً : « من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

ولأحمد والبزار وأبي يعلى والطبراني عن خالد بن عرفطة مرفوعاً : « من كذب عليَّ متعمداً وفي رواية من قال عليَّ ما لم أقل [1] فليتبوأ مقعده من النار » [2] .

ولأحمد والحارث بن أبي أُسامة والبزّار والطبراني والحاكم في « المدخل » عن يحيى بن ميمون الحضرمي أن أبا موسى الغافقي سمع عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه يحدث على المنبر عن رسول الله ﷺ أحاديث فقال أبو موسى رضي الله تعالى عنه إن صاحبكم هذا لحافظ أو هالك أنّه عليه الصلاة والسلام كان آخر ما عهده إلينا أن قال : « عليكم بكتاب الله وسترجعون إلى قوم يحبون الحديث عني فمن قال عليَّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار ومن حفظ شيئاً فليحدث به » [3] .

ولأحمد وأبي يعلى والطبراني عن عقبة بن عامر رضي الله عنه مرفوعاً : « من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [4] .

ولأحمد والبزار والطبراني ، عن زيد بن أرقم مرفوعاً : « من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [5] .

---

(١) في الأصل يقل والصحيح ما أثبتناه .

(٢) قال الهيثمي في المجمع ١ – ١٤٣ رواه أحمد وأبو يعلى ولفظه عند البزار من قال ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار ، رواه الطبراني في الكبير نحو أحمد ، وفيه مسلم مولى خالد ابن عرفطة لم يرو عنه إلا خالد بن سلمة ، ورواه الامام أحمد ٥ – ٢٩٢ .

(٣) قال الهيثمي ١ – ١٤٤ . رواه أحمد والبزار والطبراني في الكبير ورجاله ثقات . ورواه أحمد ٤ – ٣٣٤ .

(٤) قال الهيثمي ١–١٤٤ رواه أحمد والطبراني في الكبير ، وأبو يعلى ورجالهم ثقات.

(٥) قال الهيثمي ١ – ١٤٤ ، رواه أحمد والطبراني في الكبير والبزار ورجاله رجال الصحيح .

ولأحمد ، عن قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري رضي الله عنه مرفوعاً : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مضجعاً من النار أو بيتاً في جهنم » (١) .

وللبزار والعقيلي في الضعفاء عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه مرفوعاً : « من كذب عليّ فليتبوأ مقعده من النار » (٢) .

وللطبراني في الأوسط عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنه إن رجلاً لبس حلّة مثل حلّة النبي ﷺ ثم أتى أهل بيت من المدينة فقال : إنه عليه الصلاة والسلام أمرني أيّ أهل بيت من أهل المدينة شئت إستطلعت فأعدّوا له بيتاً وأرسلوا رسولا إلى رسول الله ﷺ فأخبروه فقال لأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما : إنطلقا إليه فإن وجدتماه فاقتلاه ثم حرّقاه بالنار وإن وجدتماه قد كفيتماه ولا أراكما إلا وقد كفيتماه فحرقاه بالنار » فأتياه فوجداه قد خرج من الليل يبول فلدغته حية أفعى فمات فحرقاه بالنار ، ثم رجعا إليه ﷺ فأخبراه ، فقال عليه الصلاة والسلام : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

ولابن عديّ في الكامل عن بريدة رضي الله تعالى عنه قال : كان حيّ من بني ليث على ميلين من المدينة وكان رجل قد خطب منهم في الجاهلية فلم يزوجوه فأتاهم وعليه حلّة فقال إن رسول الله ﷺ كساني (٣) هذه الحلة وأمرني أن أحكم في أموالكم ودمائكم ، ثم انطلق فنزل على تلك المرأة التي كان خطبها فأرسل القوم رسولاً إلى رسول الله ﷺ فقال : « كذب عدو الله » ثم أرسل رجلا فقال : « إن وجدته حياً فأضرب عنقه وإن وجدته ميتاً فأحرقه ، فوجده قد لدغته أفعى فمات ، فحرقه بالنّار فذلك قوله ﷺ : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

---

(١) قال الهيثمي ١ – ١٤٤ . رواه أحمد ، وفيه أبو لهيعة ورجل لم يسم .

(٢) الحديث في كشف الاسناد عن زوائد البزار للهيثمي ١–١١٦ ، مجمع الزوائد له ١ –١٤٥ قال البزار لا نعلمه عن عمران إلا من هذا الوجه ولم يحدث عن عبد المؤمن غير مطرف . وقال الهيثمي فيه عبد المؤمن بن سالم ولم يرو عنه غير مطرف بن محمد .

(٣) في الأصل كساني هذا والتصويب من الموضوعات لابن الجوزي ١ – ٥٧ .

وللطبراني عن عبد الله بن محمد بن الحنفية رضي الله عنه قال : إنطلقت مع أبي إلى صهر لنا من أسلم من أصحاب النبي ﷺ فسمعته يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أرحنا بها يا بلال » يعني الصلاة قلت : أسمعت ذا من رسول الله ﷺ ، فغضب وأقبل يحدثهم أنه عليه الصلاة والسلام بعث رجلاً إلى حيّ من أحياء العرب ، فلما أتاهم قال: أمرني عليه الصلاة والسلام أن أحكم في نسائكم بما شئت ، فقالوا سمعاً وطاعة لأمر رسول الله ﷺ وبعثوا رسلاً إليه عليه الصلاة والسلام ، فقال : إن فلاناً جاءنا فقال إن رسول الله ﷺ أمرني أن أحكم في نسائكم فإن كان من أمرك فسمعاً وطاعة وإن كان غير ذلك فأحببنا أن نعلمك فغضب عليه الصلاة والسلام ، وبعث رجلا من الأنصار فقال : إذهب فاقتله أو احرقه بالنار فانتهى إليه وقد مات وقبر فأمر به فنبش ثم أحرقه بالنار ، ثم قال ، قال رسول الله ﷺ : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » فقال : أترى إني كذبت على رسول الله ﷺ بعد هذا [(١)]

وللطبراني في الأوسط عن زيد بن أرقم والبراء بن عازب رضي الله تعالى عنهما رفعاه : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار »

وللطبراني عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [(٢)] .

وللطبراني في « الأوسط » عن معاذ بن جبل رضي الله عنه مرفوعاً : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [(٣)] .

---

(١) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١ – ١٤٥ رواه الطبراني في الكبير وفيه أبو حمزة الثمالي وهو ضعيف واهي الحديث .

(٢) قال الهيثمي رواه الطبراني في الأوسط والكبير وفيه خالد بن نافع الأشعري ضعفه أبو زرعة وغيره .

(٣) ساقط من الأصل وما أثبتناه من الموضوعات الكبرى للقاري .

وقال الهيثمي في المجمع ١ – ١٤٦ بعد ذكر حديث معاذ رضي الله عنه . رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح إلا أن الطبراني قال : حدثنا أحمد ، ثنا أبي ولا أعرفهما ، وفي هامشه المجمع ما نص فائدة: قلت هو أحمد بن عبيد الله بن جرير بن –

وللطبراني عن عمرو بن مرة الجهني بهذا اللفظ ، وكذا [١] للطبراني في الصغير عن نُبيط بن شريط [٢] . وكذا للطبراني عن عمار بن ياسر [٣] . وكذا له عن عمرو بن عبسة [٤] . وكذا عن عمرو بن حريث [٥] . وكذا له وللدارمي عن ابن عباس رضي الله عنه . وكذا له عن عقبة بن غزّوان [٦] وكذا له وابن عدي عن العُرس بن عُميرة [٧] ، وكذا له وللدارمي عن يعلى بن مُرّة [٨] ، وكذا له وللبزار عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه واسمه طارق بن أيشم [٩] . وله ولأبي نعيم والأسماعيلي من « معجمه » عن سلمان بن خالد الخزاعي مرفوعاً بلفظ : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ بيتاً في النار » [١٠] .

— جبلة وعبيد الله ثقة ولم ينفرد به ابنه عنه فقد رواه عنه أيضاً أحمد بن زهير التستري أحد الثقات عن عبيد الله مثله ، كما في هامش الأصل ا . هـ .

(١) قال الهيثمي ١ — ١٤٦ رواه الطبراني في الأوسط والكبير وفيه الهيثم بن عدي . قال البخاري وغيره كذاب .

(٢) قال الهيثمي في المجمع ١ — ١٤٦ رواه الطبراني في الصغير وشيخه أحمد بن اسحاق بن ابراهيم بن نبيط كذبه صاحب الميزان وبقية اسناده لم أر من ذكر أحداً منهم إلا الصحابي

(٣) أما حديث عمار . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه علي بن الحزور ضعفه البخاري وغيره ويقال له علي بن أبي فاطمة .

(٤) أما حديث عمرو بن عنبسة . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن .

(٥) أما حديث عمرو بن حرث . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الكريم بن أبي المخارق وهو ضعيف .
أما حديث ابن عباس . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الأعلى بن عامر والأكثر على تضعيفه .

(٦) أما حديث عقبة بن غزوان . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه محمد بن زكريا الغلائي . وثقه ابن حبان . وقال الدارقطني يضع الحديث .

(٧) أما حديث العرس بن عميرة . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه أحمد بن علي الأفطح عن يحيى بن زهدم بن الحارث . قال ابن عدي لا أدري البلاء منه أو من شيخه.

(٨) أما حديث يعلى بن مرة . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه عمر بن عبد الله ابن يعلى وهو متروك الحديث .

(٩) أما حديث أبي مالك الأشجعي عن أبيه . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والبزار وفيه خلف بن خليفة وثقه بحر بن معين وغيره ، وضعفه بعضهم .

(١٠) أما حديث سلمان . قال الهيثمي ١ — ١٤٧ رواه الطبراني في الكبير وإسناده من قبل هلال الوزان لم أجد من ذكرهم .

وللطبراني عن عمرو بن دينار رضي الله تعالى عنه أن بني صُهيب قالوا لصُهيب : يا أبانا أبناء أصحاب النبي ﷺ يحدثون عن آبائهم ، فقال : سمعت النبي ﷺ يقول : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [1] .

وللطبراني بهذا اللفظ عن السائب بن يزيد [2] وله عن أبي أُمامة الباهلي بلفظ : «من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار بين عيني جهنم» [3] وله عن أبي قرصافة أنه عليه الصلاة والسلام قال : « حدثوا عني بما تسمعون ولا يحل لرجل أن يكذب عليّ فمن كذب عليّ أو قال عليّ غير ما قلت يُبنى له بيت في جهنم يوقع فيه » [4] . وله عن رافع بن خديج مرفوعاً : « لا تكذبوا عليّ فإنه ليس كذب عليّ ككذب على أحد » [5] . وله عن أوس بن أوس الثقفي مرفوعاً : « من كذب على نبيّه أو على عينيه أو على والديه لم يرح رائحة الجنة [6] . وله في الأوسط عن حذيفة بن اليمان : « لا تكذبوا عليّ إن الذي يكذب عليّ لجريء » [7] .

---

(١) أما حديث عمرو بن دينار . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير وهو متروك الحديث .

(٢) حديث السائب بن يزيد . قال الهيثمي ١ — ١٤٧ رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون .

(٣) حديث أبي أمامة . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه شهر بن حوشب ، وهو مختلف فيه .

(٤) حديث أبي قرصافة . قال الهيثمي ١ — ١٤٨ رواه الطبراني في الكبير وإسناده لم أر من ترجمهم .

وفي الأصل يوقع فيه والتصويب من الموضوعات لابن الجوزي ١ — ٨٨ وكذا في مجمع الزوائد ١ — ١٤٨ .

(٥) حديث رافع بن خديج . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه رفاعة بن الهدير ضعفه ابن حبان وغيره .

(٦) حديث أوس . قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن .

(٧) حديث حذيفة . قال الهيثمي رواه الطبراني في الأوسط وفيه أبو بلال الأشعري ، ضعفه الدارقطني .

وله في الأوسط عن أبي خلدة قال : سمعت ميمون الكردي وهو عند مالك بن دينار رضي الله عنه فقال له مالك بن دينار : ما للشيخ لا يحدث عن أبيه فإن أباك قد أدرك النبي ﷺ وسمع منه فقال : كان أبي لا يحدثنا عنه ﷺ مخافة أن يزيد أو ينقص في الكلام وقال سمعته عليه الصلاة والسلام يقول : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » [١] . وله عن سعد بن المدحاس[٢] عنه عليه الصلاة والسلام «من علم شيئاً فلا يكتمه ومن كذب عليّ فليتبوأ بيتاً في جهنم»[٣] .

ولأبي محمد الرامهرمزي في كتاب « المحدث الفاصل » عن مالك بن عتاهية أنه عليه الصلاة والسلام عهد الينا في حجة الوداع فقال : عليكم بالقرآن وسترجعون إلى أقوام يحدثون عني فمن عقل شيئاً فليحدث به ومن قال علي ما لم أقل فليتبوأ بيتاً في جهنم [٤] .

وللطبراني والرامهرمزي عن رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه قال: مرّ علينا رسول الله ﷺ يوماً ونحن نتحدث فقال : ما تحدثون ؟ فقالوا: سمعنا منك يارسول الله ﷺ . قال : « تحدثوا وليتبوأ من كذب عليّ مقعده من جهنم » [٥] .

ولابن سعد والطبراني عن المقنع التميمي قال : أتيت النبي ﷺ بصدقة إبلنا ، فأمر بها فقبضت ، فقلت إن فيها ناقتين هدية لك فأمر بعزل الهدية من الصدقة فمكثت أياماً وخاض الناس أنه عليه الصلاة والسلام باعث خالد بن الوليد إلى رقيق مضر يصدقهم فقلت والله ما عند أهلنا من مال

---

(١) حديث أبي خلدة . قال الهيثمي رواه الطبراني في الأوسط واسناده حسن إن شاء الله .

(٢) في الأصل المرحاس والتصويب من الاصابة لابن حجر ٢ /٣٦ ومجمع الزوائد ١ /١٦٣ .

(٣) حديث سعد بن المدحاس . قال الهيثمي ١٦٣/١ رواه الطبراني في الكبير وفيه سليمان ابن عبد الحميد . قال النسائي كذاب . وقال ابن أبي حاتم صدوق ووثقه ابن حبان.

(٤) المحدث الفاصل بين الراوي والواعي صفحة ١٧٢ .

(٥) حديث رافع بن خديج . قال الهيثمي ١٥١/١ رواه الطبراني في الكبير ، وفيه أبو مدرك روى عن رفاعة بن رافع وعنه بقية ولم أر من ذكره .

فأتيته عليه الصلاة والسلام ، فقلت له : إن الناس خاضوا في كذا ، فرفع النبي ﷺ حتى نظرت بياض إبطيه فقال «اللهم لا أحل لهم أن يكذبوا عليّ » . قال المقنع : فلم أحدث بحديث عنه عليه الصلاة والسلام إلا حديث نطق به كتاب أو جرت به سنّة يُكْذَبُ عليه في حياته فكيف بعد مماته [1] ؟

وللدارقطني ، عن رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه قال : كنّا عند رسول الله ﷺ فجاء رجل فقال : يارسول الله إن الناس يحدثون عنك كذا وكذا ما قلته . « ما أقول إلا ما ينزل من السماء ويْحَكُم لا تكذبوا عليّ فإنه ليس كذبٌ عليّ ككذب على غيري»[2] .

وللبزار ، عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً من أفرى الفري من أرى عينيه ما لم تر ومن أفرى الفري من قال عليّ ما لم أقل [3] .

وللعقيلي في كتاب الضعفاء عن أبي كبشة الأنماري رضي الله عنه بلفظ : من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النّار .وللعقيلي عن غزوان رضي الله عنه بهذا اللفظ ، وله وللطبراني في الافراد عن أبي رافع : من كذب عليّ فليتبوأ مقعده من جهنم .

ولابن عساكر في تاريخه ، عن واثلة بن الأسقع رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن من أكبر الكبائر أن يقول الرجل ما لم أقل »[4] .

ولابن عدي والحاكم في المدخل من طريق آخر ، عن واثلة بن الأسقع

---

(١) حديث المقنع . قال الهيثمي ١/١٤٠ و١٤١ رواه الطبراني في الكبير وفيه سيف بن هارون البرجمي وهو متروك .

(٢) ذكره الامام السيوطي في تحذير الخواص من أكاذيب القصاص صفحة ٤٣ .

(٣) الحديث في كشف الاسناد عن زوائد البزار ١/١١٥ ، مجمع الزوائد ١/١٤٤ . قال الهيثمي في الصحيح طرف من أوله . رواه البزار ورجاله رجال الصحيح .

(٤) الحديث في جمع الجوامع رقم ٧٢٠٤ وعزاه السيوطي للطبراني في الكبير عن واثلة رضي الله عنه . وعزاه لابن عساكر في تاريخه في تحذير الخواص صفحة ٣٩ .

مرفوعاً : « إن من أفرى الفري من قوّلني ما لم أقله أو أرى عينيه في المنام ما لم تَرَ » [1] .

وللخطيب في تاريخه . عن النعمان بن بشير ولفظه : « من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النّار » [2] .

وللطبراني عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنه بلفظ : « من قال عليَّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار » [3] .

وللحاكم في المدخل عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه : اشتد غضب الله تعالى على من كذب عليَّ متعمّداً [4] .

وللحاكم في المدخل عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده رضي الله عنه مرفوعاً : « من كذب عليَّ متعمداً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرفٌ ولا عدل » . وله أيضاً في المدخل عن حذيفة رضي الله تعالى عنه : « من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » . وللحاكم في المدخل عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنه ولفظه : « من حدّث عني كذباً فليتبوأ مقعده من النار » [5] .

وللبزار وابن عدي ، عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً : « ثلاثة لا يَريحُون رائحة الجنّة رجل ادّعى إلى غير أبيه ورجل كذب على نبيِّه ورجلٌ كذب على عينيه » [6] .

---

(١) ذكره السيوطي في تحذير الخواص صفحة ٣٩ .

(٢) تاريخ بغداد ٢٢٤/١٤ و٢٢٥ .

(٣) ذكره السيوطي في تحذير الخواص صفحة ٤٠ .

(٤) ذكره السيوطي في تحذير الخواص صفحة ٤٠ وفي جمع الجوامع رقم ٣٢٤٩ .

(٥) تحذير الخواص للسيوطي صفحة ٤٠ و٤١ ، الأسرار المرفوعة للقاري صفحة ٢٧ ، ٢٨

(٦) الحديث في كشف الاستاد ١١٦/١ ، مجمع الزوائد ١٤٨/١ . قال البزار لا نعلم هذا اللفظ يروى عن أبي هريرة إلا بهذا الاسناد تفرد به عبد الرزاق بن عمر وهو دمشقي ، وقال بعض من روى عنه أيلى ، وقد حدث عن عبد الرزاق بن عمر عبد الغفار بن داود ويحيى بن حسان . قال الهيثمي : عبد الرزاق بن عمر ضعيف لا يوثقه أحد .

ولأحمد وهناد والحاكم في مستدركه ، عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ : « من تقوّل عليَّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار » وفي لفظ : « بيتاً في جهنم » [1] .

ولابن صاعد في جمعه لطرق هذا الحديث عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه ولفظه : « من قال عليَّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار» .

وللخطيب في التاريخ ، عن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه بلفظ : « من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النّار » [2] .

ولابن عدي ، عن صهيب رضي الله تعالى عنه ولفظه : « من كذب عليَّ كُلف يوم القيامة أن يقعد بين شعرتين » فذلك الذي يعني من الحديث وكذا الدارقطني في الافراد .

والخطيب في التاريخ ، عن سلمان الفارسيّ رضي الله عنه ، وكذا لابن الجوزي ، والحافظ يوسف بن خليل في جمعه لطرق هذا الحديث عن أبي ذر ، وكذا لابن صاعد وغيره عن حذيفة بن أسيد رضي الله عنه ، ولابن عدي ، عن أبي هريرة رضي الله عنه : « من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والنّاس أجمعين وعلى من كذب عليَّ متعمداً » .

ولابن قانع في « معجمه » عن أُسامة بن زيد رضي الله عنه : « من تقوّل عليَّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار » وذلك أنّه بعث رجلاً في حاجة . فكذب عليه ، فدعا عليه فوجد ميتاً قد انشق بطنه ولم تقبله الأرض .

وللدارقطني وابن الجوزي ، عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما : من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . ولابن الجوزي من وجه آخر عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما أنه قال يوماً

---

(١) أحمد ٣٢١/٢ ، ابن ماجه رقم ٣٥ .

(٢) تاريخ بغداد ٢٨٢/١٠ .

لأصحابه : أتدرون ما تأويل هذا الحديث « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » رجل عشق امرأة فأتى أهلها مساء ، فقال : إني رسول رسول الله ﷺ بعثني إليكم أن أتضيف في أي بيوتكم شئت وكان ينتظر بيوتة مساء ، فأتى رجل منهم النبي ﷺ فقال : إن فلاناً أتانا يزعم أنك أمرته أن يبيت في أي بيوتنا شاء . فقال : كذب . يافلان انطلق معه ، فإن أمكنك الله منه فأضرب عنقه ، وأحرقه بالنار ولا أراك إلا قد كفيته ، فجاءت السماء فصبت ، فخرج ليتوضأ فلسعته [١] أفعى فمات فلما بلغ ذلك النبي ﷺ قال : « هو في النار » [٢] .

ولابن قانع في معجم الصحابة ، وابن الجوزي عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله تعالى عنه بلفظ : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » . وكذا لهما عن يزيد بن أسد رضي الله عنه ، وكذا للحاكم ، عن عفان بن حبيب رضي الله عنه ، وللجوزقاني وابن الجوزي عن رجل من الصحابة رضي الله عنه ولفظه : « من تقوّل عليّ ما لم أقل فليتبوأ بين عيني جهنم مقعداً » [٣] .

ولابن صاعد وغيره عن عائشة رضي الله تعالى عنها بلفظ : « من قال عليّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار » .

وللدارقطني وابن الجوزي عن أم أيمن رضي الله عنها ولفظهما : « من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النّار » .

ولابن الجوزي ، عن عليّ رضي الله تعالى عنه ولفظه : « من كذب على رسول الله ﷺ فإنما يدمث [٤] مجلسه من النار » . ولابن الجوزي

---

(١) في الأصل فخرج ليتوضأ ولسعه أفعى ، والصحيح ما أثبتناه من الموضوعات الكبرى للقاري .

(٢) الحديث سبق بنحوه .

(٣) الحديث في تحذير الخواص صفحة ٥٣ ، السلسلة الضعيفة للشيخ الألباني رقم ٩٩٤ .

(٤) في الأصل يذهب والصحيح ما أثبتناه من الموضوعات الكبرى للقاري .

عن ابن عباس رضي الله عنهما . قال العباس يارسول الله ! لو اتخذنا لك عريشاً تكلم الناس من فوقه ويسمعون[1] ، فقال : « لا أزال هكذا يصيبني غبارهم ويطأون عقبي حتى يريحني الله منهم . فمن كذب عليَّ فمقعده النار » [2] .

ولابن عدي عن شعبة رضي الله عنه : «من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » . وكذا لابن خليل عن زيد بن ثابت رضي الله عنه . وكذا له عن كعب بن قطبة . وكذا له عن والد أبي العُشراء . وكذا له ولأبي نعيم عن عبد الله بن زغب ولأبي نعيم عن جابر بن حابس رضي الله عنه بلفظ : « من قال عليَّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النّار » .

قال الحافظ السيوطي : روى هذا الحديث أكثر من مائة من الصحابة وجمع طرقه إليهم جمع من أهل النجابة . وقد نقل ابن الجوزي عن محمد بن أحمد بن عبد الوهاب الاسفراييني أنه ليس في الدنيا حديث إجتمع عليه العشرة المشهود لهم بالجنة غير حديث : « من كذب عليَّ ...». قال ابن الجوزي ما وقعت لي رواية عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه إلى الآن . إنتهى .

ومن لطيف ما يُذكر من ذلك ما رواه العلاّمة أبو القاسم عبد الرحمن ابن محمد الغوراني صاحب التصانيف قال : حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن علي المؤدب ، حدثنا أبو المظفر محمد بن عبد الله بن الحسام السمرقندي قال : سمعت الخضر وإلياس يقولان سمعنا رسول الله ﷺ يقول : « من قال عليَّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار » قال الذهبي : هذا الحديث أملاه أبو عمرو بن الصلاح ، وقال : هذا وقع لنا في نسخة الخضر والياس . قال الذهبي : هذه نسخة ما أدري من وضعها . انتهى كلام علي القاري بتمامه .

---

(١) ساقط من الأصل ، والصحيح ما أثبتناه من الموضوعات الكبرى للقاري .

(٢) الأسرار المرفوعة صفحة ٣٣ . وانظر الموضوعات لابن الجوزي ١/٨١ .

قلت : قد ثبت من هذه الروايات أن الوضع على النبي ﷺ ونسبة ما لم يقله إليه حرام مطلقاً ومستوجب لعذاب النار سواء كان ذلك في الحلال والحرام أو ترغيب أو ترهيب . أو غير ذلك .فبطل ظن بعض الوضّاعين الجهلة أن الكذب عليه ﷺ للترغيب والترهيب يجوز لأنه كذب له لا عليه وأيضاً ثبت من الروايات المذكورة أنه كما أن الكذب عليه ﷺ قولا وعملاً بأن ينسب اليه قولاً لم يقله وعملا لم يفعله من أكبر الكبائر . كذلك نسبوا فضيلة أو مرتبة لم تثبت وجودها في الذات المقدسة النبوية بالآيات أو الأحاديث المعبرة إلا ذاته المطهرة أيضاً من أكبر الكبائر . فليتيقظ الوعاظ المذكورون . وليحذر القصاص والخطباء الآمرون الزاجرون حيث ينسبون كثيراً من الأمور إلى الحضرة المقدسة التي لم يثبت وجودها فيها . ويظنون أن في ذلك أجراً عظيماً لإثبات فضل الذات المقدسة وعلو قدرها ولا يعلمون أن في الفضائل النبوية التي ثبتت بالأحاديث الصحيحة غنية عن تلك الأكاذيب الواهية . ولعمري فضائله ﷺ خارجة عن حد الاحاطة والاحصاء ومناقبه التي فاق بها على جميع الورى كثيرة جداً من غير إنتهاء فأي حاجة إلى تفضيله بالأباطيل بل هو موجب للاثم العظيم وضلالته عن سواء السبيل .

ذكر بعض القصص المشهورة

ولنذكر ههنا بعض القصص التي أكثر وعاظ زماننا ذكرها في مجالسهم الوعظية وظنوها أموراً ثابتة مع كونها مختلقة موضوعة .

فمنها : ما يذكرون من أن النبي ﷺ لما أُسريَ به ليلة المعراج إلى السموات العلى ووصل إلى العرش المعلى أراد خلع نعليه أخذاً من قوله تعالى لسيدنا موسى حين كلمه : «فاخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى». فنودي من العلي الأعلى : يا محمد ! لا تخلع نعليك فإن العرش يتشرف بقدومك متنعلاً ويفتخر على غيره متبركاً ، فصعد النبي ﷺ إلى العرش وفي قدميه النعلان وحصل له بذلك عز وشأن .

وقد ذكر هذه القصة جمع من أصحاب المدائح الشعرية وأدرجها بعضهم في تأليف السنية وأكثر وعاظ زماننا يذكرونها مطولة ومختصرة في مجالسهم الوعظية .

وقد نص أحمد [١] المقري المالكي في كتابه فتح المتعال في مدح خير النعال ، والعلامة رضي الدين القزويني ، ومحمد [٢] بن عبد الباقي الزرقاني في شرح المواهب اللّدنية على أن هذه القصة موضوعة بتمامها قبح الله واضعها ولم يثبت في رواية من روايات المعراج النبوي مع كثرة

---

(١) في هامش الأصل هو المحدث الأديب أحمد بن محمد المقرى نسبة إلى مقرى بفتح الميم وتشديد القاف أو سكونها قرية من قرى تلمسان التلمساني القاسمي المالكي المتوفى سنة ١٠٤١ وقد ذكرت قدراً كثيراً من ترجمته في رسالة طرب الأماثل بتراجم الأفاضل .

(٢) في هامش الأصل هو شارح الموطأ وشارح المواهب محمد بن عبد الباقي الزرقاني المالكي المتوفى سنة ١١٢٢ .

طرقها أن النبي ﷺ كان عند ذلك متنعلاً ، ولا ثبت أنه رقي على العرش وأن وصل إلى مقام دنا من ربه فتدلى ﴿ فكان قاب قوسين أو أدنى ﴾ . فأوحى ربه إليه ما أوحى .

وقد بسطت الكلام في هذا المرام في رسالتي غاية المقال فيما يتعلق بالنعال فلتطالع .

ومنها : ما يذكره الوعاظ من أن النبي ﷺ أعطى علم الأولين والآخرين مفصلاً ووهب له علم كل ما مضى وما يأتي كلياً وجزئياً وأنه لا فرق بين علمه وعلم ربه من حيث الاحاطة والشمول . وإنما الفرق بينهما أن علم الله أزلي أبدي بنفس ذاته بدون تعليم غيره بخلاف علم الرسول فإنه حصل له بتعليم ربه . وهذا زخرف من القول وزور على ما صرح به ابن حجر [1] المكي في المنح المكية شرح القصيدة الهمزيةوغيره من أرباب الشعور ، والثابت من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية هو أن الاحاطة والشمول وعلم كل غيب مختص بجناب الحق ولم توهب هذه الصفة من جانب الحق لأحد من الخلق ، نعم علوم نبينا ﷺ أزيد وأكثر من علوم سائر الأنبياء والرسل ، وتعليم ربه الأمور الغيبية له بالنسبة إلى تعليمه غيره أكمل ، فهو ﷺ أكمل علماً وعملاً وسيد المخلوقات رتبة وفضلاً .

ومنها ؛ ما يذكره الوعاظ من أن النبي ﷺ كان عالماً بالقرآن بتمامه وتالياً له من حين ولادته وإن معنى قوله ما أنا بقارىء في جواب قول جبريل له عند بدء الوحي اقرأ علي ماورد في صحيح البخاري وغيره إني لا أقرأ بأمرك فإني عالم به وقارىء من قبل .

وهذا فريّة بلا مريّة تكذبها الآيات القرآنية والأخبار النبوية .

ومنها ؛ ما يذكرونه من أنه ﷺ لم يكن أُميّاً بل كان قادراً على الكتابة والتلاوة من ابتداء الفطرة وهذا قول مخالف للكتاب والسنّة بل وإجماع الأمة فلا عبرة به عند أرباب الفطنة . ومنها ما يذكرونه عند ذكر حسن

---

(١) في هامش الأصل هو أحمد بن محمد الشافعي المتوفى سنة ٩٧٥ وسيأتي ذكره مبسوطاً .

الخلق المحمدي من قصة عكاشة وهي ما أخرجه أبو نعيم [1] في حلية الأولياء عن ابن عباس قال : لما نزلت ﴿إذا جاء نصر الله والفتح﴾ إلى آخر السورة. قال محمد : «ياجبريل نفسي قد نعيت» فقال جبريل الآخرة خير لك من الأولى ولسوف يعطيك ربك فترضى ، فأمر رسول الله ﷺ بلالاً أن ينادي بالصلاة جماعة فإجتمع المهاجرون والأنصار في المسجد فصلى بالناس ثم صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم خطب خطبة وجلت منها القلوب وبكت منها العيون ، ثم قال : «أيها الناس أي نبي كنت لكم فقالوا جزاك الله من نبي خيراً فلقد كنت لنا كالأب الرحيم وكالأخ الناصح المشفق أديت رسالات الله وأبلغتنا وحيه ودعوت إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، فجزاك الله عنا أفضل ما جازى عن أمته فقال لهم : «معاشر المسلمين إني أنشدكم بالله وبحقي عليكم من كانت له قبلي مظلمة فليقم فليقتص مني قبل القصاص يوم القيامة» ، فقام من بين المسلمين شيخ كبير يقال له عكاشة ، فتخطى المسلمين حتى وقف بين يديّ النبي ﷺ فقال : فداك بأبي وأمي يارسول الله لولا أنك ناشدتنا مرة بعد أخرى ما كنت بالذي أتقدم على شيء منك كنت معك في غزاة فلما فتح الله علينا ونصر نبيه وكنا في الانصراف حاذت ناقتي ناقتك فنزلت عن الناقة ودنوت منك لأقبل فخذك فرفعت القضيب فضربت خاصرتي فلا أدري أكان ذلك عمداً منك أم أردت ضرب الناقة ، فقال الرسول ﷺ أعيذك بجلال الله أن يتعمد رسول الله ﷺ بالضرب . يا بلال إنطلق إلى منزل فاطمة وأتني بالقضيب الممشوق ، فخرج بلال من المسجد ويده على أم رأسه وهو ينادي هذا رسول الله ﷺ يعطي القصاص من نفسه فقرع باب فاطمة وقال : يابنت رسول الله ﷺ ناوليني القضيب الممشوق ، فقالت فاطمة : يابلال وما يصنع أبي بالقضيب وليس هذا يوم حج ، ولا غزاة ، فقال : ما أغفلك عما فيه أبوك إن رسول الله ﷺ يودع الدين ويفارق الدنيا ويعطي القصاص من نفسه ، فقالت فاطمة ، ومن ذا

---

(١) هو الحافظ أحمد بن عبد الله الأصبهاني المتوفى سنة ٤٣٠ لا سنة ٤٠٣ كما يوجد في تأليف غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا وليطلب البسط في ترجمته من فرحة المدرسين .
(كما في هامش الأصل)

الذي تطيب نفسه أن يقتص من رسول الله ﷺ . يابلال قل للحسن والحسين يقومان إلى هذا الرجل فيقتص منهما ولا يدعانه يقتص من رسول الله ﷺ فدفع رسول الله ﷺ القضيب إلى عكاشة فلما نظر أبو بكر وعمر إلى ذلك قالا ياعكاشة نحن بين يديك فاقتص منا ولا تقتص من رسول الله ﷺ ، فقال لهما رسول الله ﷺ : « امض يا أبا بكر ،وأنت يا عمر فامض فقد عرف الله مكانكما ومقامكما » . فقام علي بن أبي طالب فقال : ياعكاشة إنّا في الحياة الدنيا بين يدي رسول الله ﷺ ولا تطيب نفسي أن تضرب رسول الله ﷺ فهذا ظهري وبطني إقتص مني وأجلدني مائة جلدة ولا تقتص من رسول الله ﷺ . فقال رسول الله ﷺ « يا عليّ اقعد، فقد عرف الله مكانك ونيتك» .فقام الحسن والحسين . فقالا : ياعكاشة أليس تعلم أنّا سبطا رسول الله ﷺ . فالقصاص منا كالقصاص من رسول الله ﷺ . فقال لهما اقعدا ياقرة عيني لا نسي الله هذا المقام لكما» . ثم قال النبي ﷺ « يا عكاشة! إضرب إن كنت ضارباً » . فقال يارسول الله ضربتني وأنا حاسر فكشف عن بطنه . وصاح المسلمون بالبكاء وقالوا : أترى عكاشة ضارباً لرسول الله ﷺ فلما نظر عكاشة بياض بطنه وهو يقول فداك أبي وأمي من تطيق نفسه أن يقتص منك . فقال له النبي ﷺ : «إما أن تضرب وإما أن تعفو». فقال : قد عفوت عنك رجاء أن يعفو الله عني يوم القيامة. فقال النبي ﷺ «من أراد أن ينظر إلى رفيقي في الجنة فلينظر إلى هذا».فقام المسلمون . فجعلوا يقبلون ما بين عيني عكاشة ويقولون : طوبى لك طوبى لك نلت الدرجات العلى ومرافقة رسول الله ﷺ .

الحديث المذكور بتمامه في كتاب الموضوعات لابن الجوزي . قال ابن الجوزي : هذا موضوع وآفته عبد المنعم انتهى . أي عبد المنعم ابن إدريس بن سنان الراوي عن أبيه ، عن وهب . عن ابن عباس . وعنه محمد بن أحمد بن البراء وعنه سليمان بن أحمد الطبراني . وعنه أبو نعيم وأقره غليه السيوطي في اللآلىء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة

وابن عراق [١] في تنزيه الشريعة عن الأحاديث الموضوعة وغيرهما . وقال الذهبي [٢] في ميزان الاعتدال في نقد الرجال : عبد المنعم بن إدريس اليماني مشهور قصاص ليس يعتمد عليه . تركه غير واحد . وأفصح أحمد بن حنبل . فقال : كان يكذب على وهب بن منبه ، وقال البخاري : ذاهب الحديث . وقال العقيلي نا محمد بن الحسين الأنماطي . نا عبد المنعم بن إدريس . عن أبيه ، عن وهب ، عن ابن عباس.عن النبي ﷺ : ما طار ذباب بين إثنتين إلا بقدر وله عن أبيه عن وهب عن جابر وابن عباس خبر في وفاة رسول الله ﷺ طويل وأنه دفع القضيب إلى عكاشة ليقتص منه . قال ابن حبان : يضع الحديث على أبيه وعلى غيره مات سنة ثمان وعشرين ومائتين ببغداد إنتهى .

وفيه أيضاً إدريس بن سنان الصنعاني سبط وهب بن منبه ضعفه ابن عدي وقال : الدارقطني متروك وعنه ابنه عبد المنعم بن إدريس ، وقد ذكره ابن حبان في تاريخه انتهى .

وفي لسان الميزان للحافظ ابن حجر العسقلاني في ترجمة عبد المنعم نقل ابن أبي حاتم عن اسماعيل بن عبد الكريم مات إدريس وعبد المنعم رضيع ، وكذا قال أحمد لما سئل عنه لم يسمع من أبيه شيئاً . وقال عبد الخالق ابن منصور عن ابن معين أنه الكذاب الخبيث . وعن أبي زُرعة واهي الحديث وقال الفلاس متروك أخذ كتب أبيه فحدث بها ، ولم يسمع من أبيه شيئاً . وقال أبو أحمد الحاكم : ذاهب الحديث . وقال ابن المديني : ليس بثقة أخذ كتباً فرواها . وقال النسائي : ليس بثقة . وقال الساجي :

---

(١) قال في كشف الظنون تنزيه الشريعة المرفوعة من الأخبار الشنيعة الموضوعة للشيخ أبي الحسن علي بن محمد بن عراق الكناني المتوفى سنة ٩٧٣ جمع فيه بين موضوعات ابن الجوزي والسيوطي ورتب على ترتيبه وأهداه إلى السلطان سليمان خان. (كما في هامش الأصل)

(٢) هو شيخ الاسلام محمد بن أحمد بن عثمان أبو عبد الله مؤلف التصانيف الكثيرة المتوفى سنة ٧٤٨ لا سنة ٧٤٦ كما وقع في الاتحاف لغير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا وليطلب البسط في ترجمته من رسالة ابراز الغي ورسالة التعليقات السنية على الفوائد البهية ، ورسالة فرحة المدرسين . (كما في هامش الأصل)

كان يشتري كتب السيرة فيرويها ما سمعها من أبيه ولا بعضها إنتهى[1].

ومنها : ما يذكرونه في ذكر المولد النبوي أن نور محمد ﷺ خلق من نور الله بمعنى أن ذاته المقدسة صارت مادة لذاته المنورة وأنه تعالى أخذ قبضة من نوره فخلق منه نوره ، وهذا سفسطة من القول . فإن ذات ربّنا تبارك وتعالى من أن تكون مادة لغيرة وأخذ قبضة من نوره ليس معناه أنه قطع منه جزء فجعله نور نبيّه فإنه مستلزم للتجزي وغير ذلك مما يتبعه في ذاته تعالى الله عنه .

والذي أوقعهم في هذه الورطة الظلماء هو ظاهر رواية عبد الرزاق في مصنفه عن جابر قال : قلت يارسول الله بأبي أنت وأمي أخبرني عن أول شيء خلقه الله قبل الأشياء، فقال : ياجابر! إن الله خلق قبل الأشياء نور نبيك من نوره . فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله . ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا أرض ولا شمس ولا قمر ولا جني ولا إنس . الحديث المذكور بتمامه في المواهب اللدنية [2] وغيره . وقد أخطأوا في فهم المراد النبوي ولم يعلموا أن الاضافة في قوله من نوره كالاضافة في قوله تعالى في قصة خلق آدم [3] ونفخت فيه من روحي وكقوله تعالى من قصة سيدنا عيسى وروح منه ، وكقولهم بيت الله الكعبة والمساجد وقولهم روح الله لعيسى وغير ذلك .

قال الزرقاني في شرح المواهب عند شرح قوله من نوره إضافة تشريف وإشعار بأنه خلق عجيب ، وأن له شأناً له مناسبة ما إلى الحضرة الربوبية على حد قوله تعالى ونفخ فيه من روحه ، وهي بيانية أي من نور هو ذاته لا بمعنى إنّها مادة خلق نوره بل بمعنى تعلق الارادة به بلا واسطه شيء في وجوده . إنتهى .

---

(١) انظر لسان الميزان ٧٣/٤ ترجمة رقم ١١٩ .

(٢) المواهب اللدنية ٤٦/١ .

(٣) لأحمد القسطلاني المصري مؤلف إرشاد الساري شرح صحيح البخاري المتوفى سنة ٩٢٣ لا سنة ٩٢٠ كما ذكر غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا. (كما في هامش الأصل)

وقال أيضاً قبل ذلك بأوراق عديدة أما ما ذكر من أن الله قبض من نور وجهه قبضة ونظر اليها فعرقت وذلقت فخلق الله من كل نقطة نبياً وإن القبضة كانت هي النبي ﷺ وإنه كان كوكباً درياً وإن العالم كله خلق منه وإنه كان موجوداً قبل أن يخلق أبواه ، وإنه كان يحفظ القرآن قبل أن يأتيه جبريل وأمثال هذه الأمور فقال الحافظ أبو العباس أحمد بن تيمية في فتاويه ونقله الحافظ ابن كثير في تاريخه وأقره كل ذلك كذب مفترى بإتفاق أهل العلم بحديثه انتهى .

تنبيه :

قد ثبت من رواية عبد الرزاق أولية النور المحمدي خلقاً وسبقته على المخلوقات سبقاً .

وقد اشتهر بين القصاص حديث أول ما خلق الله نوري وهو حديث لم يثبت بهذا المبنى وإن ورد غيره موافقاً له في المعنى . قال السيوطي في تعليق جامع الترمذي المسمى بقوت المغتذي عند شرح حديث إن أول ما خلق الله القلم . قال زين العرب في شرح المصابيح يعارض هذا الحديث ما روي إن أول ما خلق الله العقل[1] وإن أول ما خلق الله نوري [2] وإن أول ما خلق الله الروح وإن أول ما خلق الله العرش ويجاب بأن الأولية من الأمور الاضافية فيأول إن كل واحد مما ذكر خلق قبل ما هو من جنسه ، فالقلم خلق قبل الأجسام ونوره عليه الصلاة والسلام قبل الأنوار ويحمل حديث العقل على أن أول ما خلق الله من الأجسام اللطيفة العقل ، ومن الكثيفة العرش فلا تناقض في شيء من ذلك . إنتهى . أي كلام زين العرب . قلت حديث العقل موضوع والثلاثة الأُخر لم ترد بهذا اللفظ فاستغني عن التأويل . انتهى .

قلت : نظير أول ما خلق الله نوري من عدم ثبوته لفظاً ووروده

---

(١) قال العراقي في الاحياء ٨٣/١ رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة وأبو نعيم من حديث عائشة باسنادين ضعيفين .

(٢) المواهب اللدنية ٤٦/١ . وعزاه لعبد الرزاق .

معنىً ما اشتهر على لسان القصاص والعوام والخواص من حديث لولاك لما خلقت الأفلاك [1]

قال علي القاري في تذكرة الموضوعات[2] حديث لولاك لما خلقت الأفلاك . قال العسقلاني موضوع كذا في الخلاصة لكن معناه صحيح [3] فقد روى الديلمي عن ابن عباس مرفوعاً : أتاني جبريل فقال . قال الله يا محمد ! لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النار انتهى .

وذكر القسطلاني في المواهب اللدنية والزرقاني في شرحه إن الحاكم أخرج في مستدركه عن عمر مرفوعاً : إن آدم رأى اسم محمد مكتوباً على العرش وإن الله قال لآدم : لولا محمد ما خلقتك . وروى أبو الشيخ في طبقات الأصفهانيين والحاكم عن ابن عباس أوحى الله إلى عيسى آمن بمحمد ومُرْ أمتك أن يؤمنوا به . فلولا محمد ما خلقت آدم ولا الجنة ولاالنار ، ولقد خلقت العرش على الماء فإضطرب فكتبت عليه لا إله إلاالله محمداً رسول الله[4] وفي سنده عمر وابن أوس لا يدري من هو .

---

(١) الفوائد المجموعة صفحة ٣٢٦ . وقال الشوكاني قال الصغاني موضوع .

(٢) الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة للقاري صفحة ٢٩٥ .

(٣) قال الشيخ الالباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة حديث رقم ٢٨٢ « الجزم بصحة معناه لا يليق إلا بعد ثبوت ما نقله عن الديلمي وهذا مما لم أر أحداً تعرض لبيانه ، وأنا وإن كنت لم أقف على سنده فإني لا أتردد في ضعفه ، وحسبنا التدليل على ذلك . تفرد الديلمي به ، وأما رواية ابن عساكر فقد أخرجها ابن الجوزي أيضاً في حديث طويل عن سلمان مرفوعاً وقال : إنه موضوع وأقره السيوطي في اللآلىء » ٢٧٢/١ .

(٤) مستدرك الحاكم ٦١٥/٢ .

حديث أوحى الله إلى عيسى . وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه . وقال الذهبي : أظنه موضوعاً على سعيد أي سعيد بن المسيب .

وحديث عمر رضي الله عنه : إن آدم رأى اسم محمد – صلى الله عليه وسلم – مكتوباً... الخ » . قال الحاكم ٦١٥/٢ صحيح الاسناد . قال الذهبي بل موضوع ، وعبد الرحمن واه . ورواه عبد الله بن مسلم الفهري ، ولا أدري من ذا عن اسماعيل بن مسلمة عنه أي عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم .

قال الذهبي وعند الديلمي عن ابن عباس رفعه أتاني جبريل فقال : إن الله يقول لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النّار [١] .

وكذا ما اشتهر على ألسنة القصاص من حديث كنت نبياً وآدم بين الماء والطين . وفي رواية وكنت نبياً ولا آدم ولا ماء ولا طين ، فإنه صرح السخاوي [٢] في « المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة » ، والسيوطي في « الدرر المشتهرة في الأخبار المشتهرة» ، وغيرهما بأنه موضوع بهذا اللفظ . نعم ثبت عند الحاكم في مستدركه وصححه ، وأبي نعيم في حلية الأولياء ، والبخاري في تاريخه وأحمد في مسنده عن ميسرة الضبي . قلت يارسول الله ! متى كنت نبياً ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد [٣] ، وعند البيهقي وأحمد من حديث العرباض ابن سارية مرفوعاً : إني عند الله لخاتم النبيين ، وإن آدم لمنجدل في طينته[٤] وعند الترمذي عن أبي هريرة إنهم قالوا : يارسول الله ! متى وجبت لك النبوة ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد .

ومنها ، ما يذكره الوعاظ عند ذكر الحسن المحمدي أنه في ليلة من الليالي سقطت من يد عائشة ابرته ففقدت فالتمستها ولم تجدفضحك النبي ﷺ وخرجت لمعة أسنانه فأضاءت الحجرة ورأت عائشة بذلك الضوء إبرته .

وهذا ، وإن كان مذكوراً في معارج النبوة وغيره من كتب السير

(١) كنز العمال رقم ٣٢٠٢٥ وعزاه للديلمي عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) هو أبو الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي نسبة إلى سخاية قرية بمصر المتوفى سنة ٩٠٢ لا سنة ٨٧٠ كما وقع في الاتحاف من غير ملتزم الصحة ١٢ منه سلمه .

(٣) الحديث في الترمذي برقم ٣٦٠٩ عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وقال هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث أبي هريرة ولا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وفي الباب عن ميسرة الفجر . والحديث في مجمع الزوائد ٢٢٣/٨ عن ميسرة الفجر وعزاه الهيثمي للامام أحمد والطبراني ورجاله رجال الصحيح ، حلية الأولياء ٥٣/٩ .

(٤) الحديث في شرح السنة للبغوي ٢٠٨/١٣ ، مشكاة المصابيح حديث رقم ٥٧٥٩ ، مجمع الزوائد ٢٢٣/٨ وقال الهيثمي : رواه أحمد بأسانيد والبزار والطبراني بنحوه وقال أحد أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح غير سعيد بن سويد ، وقد وثقه ابن حبان. والحديث في مسند أحمد ١٢٧/٤ .

الجامعة للرطب واليابس فلا يستند بكل ما فيها إلا النائم والناعس ولكنه لم يثبت رواية ودراية .

ومنها ما يذكرونه عند ذكر السماع المحمدي إنه يسمع صلاة من يصلي عليه وإن كان نائياً من قبره بلا واسطة .

وهذا باطل لم يثبت برواية بل الثابت خلافه ، فقد قال النبي ﷺ من صلى عليّ عند قبري سمعته ، ومن صلى عليّ نائياً أي بعيداً وكل الله بها ملكاً يبلغني وكفى أمر دنياه وآخرته وكنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة . أخرجه البيهقي في شعب الايمان وأبو الشيخ في كتاب الثواب والعقيلي في كتاب الضعفاء ، وله شواهد بسط الكلام فيها السيوطي في اللآلىء المصنوعة وابن عراق في تنزيه الشريعة . (١) .

ومنها ما يذكرونه من أن النبي ﷺ يحضر بنفسه في مجالس وعظ مولده عند ذكر مولده وبنوا عليه القيام عند ذكر المولد تعظيماً وإكراماً .

وهذا أيضاً من الأباطيل لم يثبت ذلك بدليل ، ومجرد الاحتمال والامكان خارج عن حد البيان وأمثال هذه القصص التي ذكرناها كثيرة تذكرها وعاظ الفضل المحمدي والمولد الأحمدي ﷺ مع اختلاقها وعدم ثبوتها ظناً منهم أن في ذكر جلالة القدر المحمدي ثواباً عظيماً ، وفضلا جسيماً غافلين عما يترتب من الاثم العظيم على من كذب على النبي عليه

---

(١) تنزيه الشريعة ١/٣٣٥ . حديث « من صلى علي عند قبري سمعته ومن صلى نائياً وكل الله بها ملكاً يبلغني ، وكفى أمر دنياه وآخرته ، وكنت له شهيداً وشفيعاً » وعزاه للخطيب من حديث أبي هريرة ولا يصح فيه محمد بن مروان وهو السدي الصغير ، وقال العقيلي لا أصل لهذا الحديث و (تعقب) بأن البيهقي أخرجه في الشعب من هذا الطريق وتابع السدي عن الأعمش فيه أبو معاوية ، أخرجه أبو الشيخ في الثواب .

قال ابن عراق سنده جيد كما نقله السخاوي عن شيخه الحافظ ابن حجر والله أعلم ، وله شواهد من حديث ابن مسعود وابن عباس وأبي هريرة أخرجها البيهقي ومن حديث أبي بكر الصديق أخرجه الديلمي ومن حديث عمار أخرجه العقيلي من طريق علي بن قاسم الكندي . وقال : علي بن القاسم شيعي فيه نظر . لا يتابع على حديثه انتهى . وفي لسان الميزان أن ابن حبان ذكر علي بن القاسم في الثقات . وقد تابعه عبد الرحمن بن صالح وقبيصة بن عقبة . أخرجهما الطبراني .

الصلاة والتسليم في قول أو فعل أو وصف جمالي أو كمالي ، كما دلت عليه الأخبار الصريحة والآثار الصحيحة .

وبالجملة ؛ فاللازم على كل مسلم أن يحتاط في أمثال هذه الأمور ولا يذكر شيئاً لا بعد تنقيحه وتحقيقه من الكتب المعتبرة لأصحاب العبور ولا يجترىء على ذكر ما إخترعه طبعه أو سطره كل من مضى قبله ، وإن كان من الغث والثمين ولا يفرقون بين الشمال واليمين ، فإنه جناية عظيمة وخيانة جسيمة .

وهذا أوان الشروع في المقصود متوكلاً على المفيض الجواد المعبود .

الايقاظ الأول : في ذكر أحاديث صلوات أيام الاسبوع ولياليها .

صلوات يوم السبت

حديث : من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد مرة وقل يا أيها الكافرون ثلاث مرات وقل هو الله أحد ثلاث مرات ، فإذا فرغ من صلاته قرأ آية الكرسي مرة كتب الله له بكل يهودي ويهودية عبادة سنة صيام نهارها وقيام ليلها . وبنى الله له بكل يهودي ويهودية مدينة في الجنة وكأنما أعتق بكل يهودي ويهودية رقبة من ولد اسماعيل وكأنما قرأ التوراة والانجيل والزبور والفرقان وأعطاه الله بكل يهودي ويهودية ثواب ألف شهيد ، ونور الله قلبه وقبره بألف نور وألبسه ألف حلة ، وستر الله عليه في الدنيا والآخرة . وكان يوم القيامة تحت ظل عرشه مع النبيين والشهداء يأكل ويشرب معهم وزوجه الله بكل حرف حوراء وأعطاه بكل آية ثواب ألف صديق وأعطاه بكل سورة من القرآن ثواب ألف رقبة من ولد اسماعيل وكتب له بكل يهودي ونصراني حجة وعمرة . أخرجه الجوزقاني من حديث أبي هريرة مرفوعاً.

قال ابن الجوزي موضوع فيه جماعة مجهولون وإسحاق بن يحيى أحد رواته متروك انتهى .

وأقره عليه السيوطي وغيره . وقد ذكره الغزالي في إحياء العلوم .

قال الحافظ العراقي في تخريج أحاديثه رواه جعفر بن محمد الفريابي في جزئه في فضل صلوات الأيام من طريق محمد بن حميد الرازي . ورواه لحافظ أبو موسى المديني في وظائف الليالي والأيام من وجه آخر وهو باطل مركب على الاسناد الذي رواه انتهى (١) .

حديث من صلى ليلة السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد خمساً وعشرين مرة حرم الله جسده على النار .

أخرجه الجوزقاني من حديث أنس مرفوعاً . قال ابن الجوزي : موضوع غالب رواته مجهولون . ومن رواته يزيد ضعيف . والهيثم متروك ، وبشر لا تحل الرواية عنه ، وأحمد بن عبد الله هو الجويباري الوضاع . انتهى .

وأقره عليه السيوطي وابن عراق في تنزيه الشريعة عن الأحاديث الموضوعة وغيرهما . (٢)

حديث : من صلى يوم السبت عند الضحى أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد خمسة عشر مرة أعطاه الله بكل ركعة ألف قصر من ذهب مكللة بالدر والياقوت . في كل قصر أربعة أنهار نهر من ماء ، ونهر من لبن . ونهـــر من خمر ونهر من عسل على شط تلك الأنهار أشجار من نور كل شجرة بعدد أيامها الدنيا أغصان على كل غصن بعدد الرمل والثرى ثمار غبارها المسك. وتحت كل شجرة مجلس مظلل بنور الرحمن تجمع أولياء الله تحت تلك الأشجار طوبى لهم وحسن مآب .

---

(١) انظر الموضوعات ١١٤/٢ ، تنزيه الشريعة ٨٤/٢ ، وقال ابن عراق فيه أحمد الجويباري وغيره من ضعفاء ومجهولين . ، الفوائد المجموعة صفحة ٤٤ ، وقال موضوع ورجال اسناده بين مجهول ومتروك .

(٢) انظر الموضوعات ١١٣/٢ ، الفوائد المجموعة صفحة ٤٤ ، وقال موضوع تنزيه الشريعة ٨٤/٢ وفيه أحمد الجويباري وغيره من ضعفاء ومجهولين .

أخرجه الجوزقاني من حديث أنس مرفوعاً . هذا حديث موضوع قاله ابن الجوزي والسيوطي وغيرهما (١) .

حديث : من صلى ليلة الاثنين ست ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وعشرين مرة قل هو الله أحد ويستغفر بعد ذلك سبع مرات أعطاه الله يوم القيامة ثواب ألف صديق وألف عابد وألف زاهد ويتوّج يوم القيامة بتاج من نور يتلألأ ولا يخاف إذا خاف الناس ويمرّ على الصراط كالبرق الخاطف .

أخرجـــه الجوزقاني قـــال ابن الجوزي والسيوطي وابن عـــراق موضوع (٢) .

صلوات يوم الأحد

حديث : من صلى ليلة الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وخمس عشرة مرة قل هو الله أحد أعطاه الله يوم القيامة ثواب من قرأ القرآن عشر مرات وعمل بما في القرآن عشر مرات ويخرج يوم القيامة من قبره ووجهه مثل القمر ليلة البدر ويعطيه الله بكل ركعة ألف دار من الياقوت في كل دار ألف بيت من المسك في كل بيت ألف سرير فوق كل سرير حوراء بين يد كل حوراء ألف وصيفة وألف وصيف .

أخرجه الجوزقاني من حديث أنس مرفوعاً . هذا حديث موضوع مظلم إسناده عامة رواته مجهولون ، وفيه سلمة بن وردان ليس بشيء وأحمد بن محمد بن عمر كذاب كذا ذكره ابن الجوزي والسيوطي وغيرهما (٣) .

---

(١) الموضوعات ٢/١١٤ ، تنزيه الشريعة ٢/٨٤ بسند الذي قبله ، الفوائد المجموعة صفحة ٤٤ .

(٢) الموضوعات ٢/١١٧ ، تنزيه الشريعة ٢/٨٤ ، وفيه أحمد الجويباري وغيره من ضعفاء ومجهولين . الفوائد المجموعة ٤٥ .

(٣) الموضوعات ٢/١١٦ . قال الشوكاني في الفوائد المجموعة صفحة ٤٤ هو موضوع ورجال اسناده مجاهيل .

حديث . من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب . وقل هو الله أحد خمسين مرة والمعوذتين مرة وإستغفر الله مائة مرة واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة وصلى على النبي مائة مرة وتبرأ من حوله وقوته والتجأ إلى الله ثم قال : أشهد ألا إله إلا الله وأشهد أن آدم صفوة الله وفطرته وإبراهيم خليل الله . وموسى كليم الله، وعيسى روح الله ومحمداً حبيب الله كان له من الثواب بعدد من ادعى لله ولداً ومن لم يدع لله ولداً وبعثه الله يوم القيامة مع الآمنين وكان حقاً على الله أن يدخله الجنة مع النبيين .

ذكره الغزالي في إحياء العلوم منسوباً إلى أنس . قال العراقي في تخريج أحاديثه ذكره أبو موسى المديني بغير إسناد وهو منكر ، وروى أبو موسى المديني من حديث أنس في فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات وكلاهما ضعيف جداً انتهى.[1] .

حديث : من صلى ليلة الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد خمسين مرة حرم الله لحمه على النار وبعثه الله يوم القيامة وهو آمن من العذاب ويحاسب حساباً يسيراً ويمرّ على الصراط كالبرق اللامع .

أخرجه الجوزقاني من حديث أبي سعيد الخدري . هذا حديث موضوع في سنده أحمد بن محمد بن عمر كذاب ومجهولان . كذا ذكره ابن الجوزي والسيوطي وغيرهما [2] .

— وقال ابن عراق في تنزيه الشريعة ٨٥/٢ ، ورواه أبو موسى في وظائف الليالي والأيام من طريق يزيد الرقاشي ، وعنه الهيثم بن جماز ، وقال الحافظ العراقي هو باطل ، والهيثم ويزيد متروكان .

(١) ذكره الغزالي في الاحياء ٢٠٠/١ ، وقال العراقي ذكره أبو موسى المديني بغير اسناد وهو منكر .

(٢) الموضوعات ١١٦/٢ ، تنزيه الشريعة ٨٥/٢ ، وقال ابن عراق أخرجه الجوزقاني من حديث أبي سعيد من طريق أحمد بن محمد بن عمر أيضاً وشيخه أبو العباس الفارسي وشيخ شيخه أبو أحمد حاتم بن عبدالله بن حاتم مجهولان .
وقال الشوكاني في الفوائد صفحة ٤٥ موضوع .

حديث : من صلى يوم الأحد أربع ركعات بتسليمة واحدة يقرأ في كل ركعة الحمد مرة وآمن الرسول إلى آخرها كتب الله له بكل نصراني ونصرانية ألف حجة وألف عمرة وبكل ركعة ألف صلاة وجعل بينه وبين النار ألف خندق وفتح له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء وقضى حوائجه يوم القيامة .

أخرجه الجوزقاني من حديث أبي هريرة . هذا موضوع في إسناده مجاهيل . قاله ابن الجوزي والسيوطي وغيرهما وذكره الغزالي في الاحياء بلفظ كتب له بكل نصراني ونصرانية حسنات وأعطاه الله ثواب نبي وكتب له حجة وعمرة وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر . قال العراقي رواه أبو موسى المديني من حديث أبي هريرة بسند ضعيف . وألان الحافظ أبو موسى القول في تضعيفه ، وهو كذب موضوع انتهى [1] .

صلوات يوم الاثنين

حديث : من صلى يوم الاثنين أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد مرة وقل أعوذ برب الفلق مرة وقل أعوذ برب الناس مرة وإذا سلم استغفر الله عشر مرات ، وصلى على رسول الله عشر مرات غفرت ذنوبه كلّها وأعطاه الله قصراً في الجنة من درة بيضاء في جوف القصر سبعة أبيات طول كل بيت ثلاثة آلاف ذراع وعرضه مثل ذلك البيت الأول من فضة بيضاء . والبيت الثاني من ذهب ، والبيت الثالث من لؤلؤ ، والبيت الرابع من زمرد والبيت الخامس من زبرجد، والبيت السادس من در والبيت السابع من نور يتلالأ ، وأبواب البيوت من العنبر على كل باب ألف ستر من زعفران ، وفي كل بيت ألف سرير من كافور فوق كل سرير ألف فراش فوق كل

(١) احياء علوم الدين ١٩٨/١ ، تنزيه الشريعة ٨٦/٢ ، الفوائد المجموعة صفحة ٤٥ ، وقال : موضوع .

فراش حوراء خلقها الله من أطيب الطيب من لدن رجليها إلى ركبتيها من الزعفران الرطب ومن لدن ركبتها إلى ثدييها من المسك الأذفر ومن لدن ثدييها إلى عنقها من العنبر الأشهب. ومن لدن عنقها إلى مفرق رأسها من الكافور الأبيض على كل واحد منهن ألف حلّة من حلل الجنة كأحسن ما رأيت .

أخرجه الجوزقاني عن محمد بن طاهر عن علي بن أحمد البزار عن المخلص عن البغوي عن مصعب عن ماللك عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر مرفوعاً . وأخرجه ابن الجوزي في كتاب الموضوعات من طريقه وعن علي بن عبد الله عن ابن بندار عن المخلص بسنده المذكور . واتّهم به الجوزقاني قائلاً المتهم به الجوزقاني لأن الاسناد كله ثقات وإنما هو الذي وضع هذا وعمل هذه الصلوات . وقد ذكر الثلاثاء وما بعده ، فأضربت عن سيئاته إذ لا فائدة من تضييع الزمان بما لا يخفى وضعه ، ولقد كان لهذا الرجل حظٌ عظيم من علم الحديث . فسبحان من يطمس على القلوب . إنتهى .

وقال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان : العجب من ابن الجوزي يتهم بوضع هذا المتن على هذا الاسناد الجوزقاني ويسوقه من طريقة الذي هو عنده مركب ثم يعليه بالاجازة ، عن علي بن عبيد الله وهو ابن الزاغوني عن علي بن بندار ولو كان حدث به لكان على شرط الصحيح إذ لم يبق للجوزقاني الذي اتّهمه به في الاسناد مدخل وهذه غفلة عظيمة فلعل الجوزقاني دخل عليه إسناد في إسناد لأنه كان قليل الخبرة بأحوال المتأخرين وجعل اعتماده في كتاب الأباطيل على المتقدمين إلى عهد ابن حبان ، وأما من تأخر عنه فيعل الحديث بأن رواته مجاهيل ، وقد يكون أكثرهم مشاهير وعليه في كثير منه مناقشات إنتهى [1] .

حديث من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة ، فإذا فرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتي

---

(١) الموضوعات ٢/١١٧ ، ١١٨ ، تنزيه الشريعة ٢/٨٦ ، الفوائد المجموعة صفحة ٤٥ .

عشرة مرة واستغفر اثنتي عشرة مرة يُنادى به يوم القيامة أين فلان بن فلان ليقم فليأخذ ثوابه فأول ما يعطى ألف حلّة ويتوج ويقال له إدخل الجنة فيستقبله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتّى يدور على ألف قصر من نور يتلألأ .

ذكره الغزالي في إحياء العلوم منسوباً إلى أنس رضي الله عنه . قال العراقي في تخريجه ذكره أبو موسى المديني وهو منكر جداً (١) .

صلوات يوم الثلاثاء

حديث من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند إنتصاف النهار . وفي رواية عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات لم يكتب عليه خطيئة إلى سبعين يوماً فإن مات إلى سبعين يوماً مات شهيداً وغفر له ذنوب سبعين سنة .

ذكره الغزالي . قال العراقي أخرجه أبو موسى المديني بسند ضعيف (٢) .

حديث من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي واستغفر الله خمس عشرة مرة كان له ثواب عظيم وأجر جسيم .

ذكره الغزالي وهو حديث موضوع (٣) .

وكذا حديث من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وإنّا أنزلناه وقل هو الله أحد سبع مرات أعتق الله رقبته من النار ويكون يوم القيامة قائده ودليله إلى الجنة .

---

(١) الاحياء ١/١٩٨ ، وقال العراقي ذكره أبو موسى المديني بغير سند وهو منكر . الفوائد المجموعة صفحة ٤٥ .

(٢) الاحياء ١/١٩٨ ، وقال العراقي أخرجه أبو موسى المديني بسند ضعيف ، ولم يقل عند انتصاف النهار ولا عند ارتفاعه .

(٣) الاحياء ١/٢٠٠ .

ذكره الغزالي منسوباً إلى رواية عمر . قال العراقي في الحديث الأول ذكره أبو موسى بغير اسناد حكاية عن بعض المصنفين وأسند من حديث أبو مسعود وجابر حديثاً في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكرة [١] .

صلوات يوم الأربعاء

حديث من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات . وفي الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس عشر مرات ، ثم إذا سلّم استغفر الله عشر مرات وصلى على النبي ﷺ عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملكاً يكتبون ثوابه إلى يوم القيامة .

ذكره الغزالي من رواية فاطمة وفي رواية أخرى ذكرها أيضاً ست عشر ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخر الركعتين آية الكرسي ثلاثين مرة وفي الأوليين ثلاثين مرة قل هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت لهم النار .

قال العراقي : رواه أبو موسى المديني بسند ضعيف جداً [٢] .

حديث من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى مناد عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك ورفع الله عنك عذاب القبر وضيقه وظلمته . ورفع عنك شدائد يوم القيامة ورفع له من يومه عمل نبي .

ذكره الغزالي من رواية معاذ . قال العراقي : أخرجه أبو موسى المديني وقال رواته ثقات وهو مركب وفي رواته أحد الكذابين [٣] .

---

(١) الاحياء ١/٢٠٠ .

(٢) الاحياء ١/٢٠٠ .

(٣) الاحياء ١/١٩٩ . قال العراقي رواه أبو موسى المديني وقال رواته ثقات والحديث مركب . قال العراقي بل فيه غير مسمى وهو محمد بن حميد الرازي أحد الكذابين .

صلوات يوم الخميس

حديث من صلى ليـــلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة الفاتحة وآية الكرسي خمس مرات وقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات فإذا فرغ استغفر الله خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لوالديه فقد أدى حقّ والديه عليه وإن كان عاقاً لهما وأعطاه الله ما يعطى الصديقين والشهداء .

ذكره الغزالي من رواية أبي هريرة . قال العراقي : أخرجه أبو موسى المديني وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جداً وهو منكر (١) .

حديث من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الأولى الفاتحة وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد مائة مرة ويصلي على النبي ﷺ مائة مرة أعطاه الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بعدد كل من آمن بالله وتوكل عليه حسنة .

ذكره الغزالي . قال العراقي : أخرجه أبو موسى المديني بسند ضعيف جداً (٢) .

صلوات يوم الجمعة

حديث من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة فكأنما عبد الله اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها .

ذكره الغزالي من رواية جابر . قال العراقي : باطل لا أصل له (٣) .

---

(١) الاحياء ٢٠١/١ .
(٢) الاحياء ١٩٩/١ .
(٣) الاحياء ٢٠١/١ .

حديث من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنّة ثم صلى بعدهما عشر ركعات قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة فكأنما أحيا ليلة القدر [1] .

ذكره الغزالي من رواية أنس . قال العراقي : باطل لا أصل له .

حديث من صلى ليلة الجمعة ركعتين قرأ فيهما بفاتحة الكتاب وإذا زلزلت خمس عشرة مرة وفي رواية خمسين مرة آمنه الله من عذاب القبر ومن أهوال يوم القيامة .

أخرجه ابراهيم بن المفطر في كتاب وصول ثواب القرآن للميت والمظفر بن الحسين في كتاب فضائل القرآن من حديث أنس وأبو منصور الديلمي من حديثه وحديث ابن عباس . قال العراقي : كلها ضعيفة منكرة وليس يصح في صلاة أيام الأسبوع ولياليهن شيء انتهى [2] .

حديث يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس وارتفعت قدر رمح أو أكثر من ذلك فتوضأ ثم أسبغ الوضوء فصلى سبحة الضحى ركعتين إيماناً واحتساباً إلا كتب الله له مائتي حسنة ومحا عنه مائتي سيئة . ومن صلى أربع ركعات رفع الله له في الجنة أربعمائة درجة . ومن صلى ثمان ركعات رفع الله له في الجنة ثمانمائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله له ألفين ومائتي حسنة ومحا عنه ألفي ومائتي سيئة ورفع له في الجنة ألفي ومائتي درجة .

ذكره الغزالي من رواية علي . قال العراقي : لم أجد له أصلا وهو باطل [3] .

حديث من صلى يوم الجمعة ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في أول ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وخمساً وعشرين مرة قل أعوذ برب الفلق وفي الثانية يقرأ بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الناس

---

(١) الاحياء ١/٢٠١ .

(٢) الاحياء ١/٢٠١ .

(٣) الاحياء ١/١٩٩.

خمساً وعشرين مرة . فإذا سلّم قال لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم خمسين مرة لا يخرج من الدنيا حتى يرى ربه عز وجل في المنام ويرى مكانه في الجنة أو تُرى له .

أخرجه ابن الجوزي من حديث ابن عباس وقال موضوع وفيه مجاهيل وأقره عليه السيوطي وغيره .

حديث من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يُرى له .

ذكره الغزالي من رواية نافع عن ابن عمر قال العراقي : أخرجه الدارقطني من غرائب مالك والخطيب في الرواة عن مالك . قال الدارقطني لا يصح وعبدالله بن وهب أحد رواته مجهول . وقال الخطيب غريب جداً انتهى [١] .

وذكر علي القاري المكي في كتاب الموضوعات حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات بتسليمة واحدة إلى آخره ، وقال قبح الله واضعه ما أجرأه على الله ورسوله .

وقال ، بعد ذكر حديث صلاة أربع ركعات ليلة الأحد استمر هذا الكذاب الأشر على الألف وقال ، بعد ذكر حديث صلاة ست ركعات ليلة الاثنين قبّح الله واضعه ومختلقه على رسول الله ﷺ وهو من عمل الجويباري الخبيث وذكر حديث صلاة أربع ركعات يوم الاثنين الذي فيه ثواب طويل إلا أنه ذكر فيه ليلة الاثنين على خلاف فأقر نقله من ابن الجوزي ، وقال حديث طويل فيه من هذه المجازفات وهوعمل الحسين ابن إبراهيم دجال كذاب يروي عن محمد بن طاهر ووضع من هذا الضرب أحاديث صلاة يوم الأحد وليلة الأحد ويوم الاثنين وليلة الاثنين

---

(١) الاحياء ١٩٩/١ . قال العراقي رواه الدارقطني في غرائب مالك ، وقال لا يصح ، وعبد الله بن وصيف مجهول . والخطيب في الرواة عن مالك وقال غريب جداً ولا أعرف له وجهاً غير هذا .

وليلة الثلاثاء . وهكذا في سائر أيام الأسبوع ولياليه . وهذا باب واسع جداً ، وإنما ذكرت منه جزء يسيراً لتعرف أن هذه الأحاديث وأمثالها مما فيه هـــذه المجازفات القبيحة الباردة كلهـــا كذب على رسول الله ﷺ فقد إعتنى بها كثير من الجُهّال بالحديث من المنتسبين إلى الزهد والفقر وكثير من المنتسبين إلى الفقه . والأحاديث الموضوعة عليها ظلمة وركاكة ومجازفات باردة تنادى على وضعها وإختلاقها إنتهى [1] .

وقال في موضع آخر من كتاب الموضوعات ومنها أحاديث صلوات الأيام والليالي كصلاة يوم الأحد وليلة الأحد ويوم الاثنين وليلة الاثنين ، إلى آخر الاسبوع كل أحاديثها كذب وقد تقدم بعض ذلك . ومن ذلك أحاديث صلاة الرغائب أول الجمعة من رجب كلها كذب ، ومن ذلك أحاديث ليلة النصف من شعبان انتهى كلامه [2] .

في ذكر احاديث صلوات ايام السنة ولياليها وما يتعلق بها

صلاة ليلة السابع والعشرين من رجب

حديث إن في رجب يوماً وليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان له من الأجر كمن صام مائة سنة وقام لياليها وهي لثلاثة بقين ن رجب وهو اليوم الذي بعث فيه محمد ﷺ .

ذكره قطب الأقطاب غوث الأنجاب الجيلاني رئيس السلسلة القادرية في غنية الطالبين قائلاً : أخبرنا هبة الله بإسناده عن أبي سلمة عن أبي هريرة وسلمان الفارسي قالا ، قال رسول الله ﷺ : « إن في رجب الخ». وأخرجه الحافظ ابن حجر العسقلاني في كتابه تبيين العجب مما ورد في فضل رجب [3] ، وأدخله في الموضوعات، فإنه قال: أولا أما الأحاديث

---

(١) انظر الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة للقاري صفحة ٤٢١ .

(٢) انظر الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة صفحة ٤٥٩ .

(٣) حديث « إن في الجنة نهراً يقال له رجب ... » في كنز العمال حديث رقم ٢٤٢٦٠ ، —

الواردة في فضل رجب أو صيامه أو صيام شيء منه فهي على قسمين ضعيفة وموضوعة ، ونحن نسوق الضعيفة . ونشير إلى الموضوعة بإشارة مفهمة ، فذكر من الضعيفة حديث أنس مرفوعاً : إن في الجنة نهراً يقال له رجب ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل من صام يوماً من رجب سقاه الله من ذلك النهر .

وحديث أنس أن النبي ﷺ كان إذا دخل رجب قال : اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان [1] .

وحديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ لم يصم بعد رمضان إلا رجب وشعبان ثم قال بعد البحث في أسانيد هذه الأحاديث وورد في فضل رجب من الأحاديث الباطلة لا بأس بالتنبيه عليها لئلا يغتر به انتهى. فذكر أحاديث كثيرة وبعضها مذكورة في غنية الطالبين وإحياء العلوم وقوت القلوب لأبي طالب المكي [2] وغيرها من كتب المشائخ المعتبرين في السلوك والتصوف .وذكر في أثنائها هذا الحديث قائلاً : أخبرنا أبوالحسن المرادي بصالحية دمشق . أنبأنا أحمد بن علي الجزري وعائشة بنت محمد ابن مسلم قرأت عليهما وأنا حاضر وأجازه . أنبأنا ابراهيم الآدمي . أنبأنا منصور بن علي الطبري . أنبأنا عبد الجبار بن محمد الفقيه . أنبأنا الحافظ أبو بكر البيهقي ، أنبأنا أبو عبد الله الحافظ . أنا أبو نصر رشيق ابن عبد الله إملاء من أصل كتابه بطابران . أنا الحسين بن إدريس . أنا

— وعزاه السيوطي للشيرازي في الألقاب ، البيهقي في شعب الإيمان عن أنس رضي الله عنه ورمز السيوطي له بالضعف . وقال ابن حبان في كتابه المجروحين ٢٣٨/٢ في ترجمة موسى بن عمير العنبري التميمي أبو هارون . قال ابن حبان وروى عن أنس بن مالك. قال قال النبي عليه الصلاة والسلام : « إن في الجنة نهراً ... » وذكر الحديث ثم قال أخبرنا ، عمر بن سعيد بن سنان ومحمد بن المسيب قالا : حدثنا محمد بن المغيرة الشهرزوري قال : حدثنا منصور بن زيد الأسدي قال : حدثنا موسى بن عمير قال : سمعت أنس ابن مالك قال : قال النبي عليه الصلاة والسلام .

(١) هذا الحديث في كنز العمال حديث رقم ٣٨٢٨٨ ، وعزاه لابن عساكر ، وانظر حلية الأولياء ٢٦٩/٦ .

(٢) انظر قوت القلوب ١٥١/١ .

خالد ابن الهياج . عن أبيه عن سليمان التيمي . عن أبي عثمان . عن سلمان الفارسي قال . قال رسول الله ﷺ في رجب يوم وليلة . الحديث[1].

ثم قال : هذا الحديث منكر إلى الغاية وهياج هو ابن بسطام التيمي الهروي روى عن جماعة من التابعين ، وضعفه ابن معين . وقال أبو داود تركوه ، وقال الحافظ الملقب بجزرة منكر الحديث لا يكتب من حديثه إلا للاعتبار ولم أكن أعلمه بهذا حتى قدمت هراة فرأيت عندهم أحاديث مناكير كثيرة . وقال الحاكم أبو عبدالله : هذه الأحاديث التي رواها صالح من حديث الهياج الذنب فيه لابنه خالد والحمل فيها عليه وقال يحيى بن أحمد بن زياد الهروي كل ما أنكره على الهياج فهو من جمع ابنه انتهى كلامه .

صلاة ليلة النصف من رجب

حديث من صلى ليلة النصف من رجب أربع عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد أحد عشرة مرة وقل أعوذ برب الفلق ثلاث مرات وقل أعوذ برب الناس ثلاث مرات ، فإذا فرغ من صلاته صلى عليّ عشر مرات ثم يسبح الله ويحمده ويكبره ويهلله ثلاثين مرة بعث الله اليه ألف ملك يكتبون له الحسنات ويغرسون له الأشجار في الفردوس ومحى عنه كل ذنب أصابه في تلك الليلة ولم تكتب عليه خطيئة إلى مثلها من القابل ويكتب له بكل حرف قرأه في هذه الصلاة سبعمائة حسنة وتبنى بكل ركوع وسجود عشرة قصور في الجنة من زبرجد أخضر وأعطي بكل ركعة عشر مدائن في الجنة كل مدينة من ياقوتة حمراء ويأتيه ملك فيضع يده بين كتفيه فيقول استأنف العمل فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك .

أخرجه الجوزقاني وقال ابن الجوزي والسيوطي وابن عراق وغيرهم موضوع ورواته مجاهيل [2] .

---

(١) الحديث في تنزيه الشريعة ١٦١/٢ ، الفوائد المجموعة صفحة ٤٣٩ .

(٢) الموضوعات ١٢٦/٢ ، اللآلىء المصنوعة ٣٠/٢ ، تنزيه الشريعة ٩٢/٢ .

حديث من صلى ليلة سبع وعشرين من رجب اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة . فإذا فرغ من صلاته قرأ فاتحة الكتاب سبع مرات وهو جالس ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم أربع مرات ، ثم أصبح صائماً حط الله عنه ذنوب ستين سنة وهي الليلة التي بعث فيهامحمد ﷺ.

أخرجه الحافظ ابن حجر في تبيين العجب بسنده عن ابن عباس موقوفاً وفي بعض النسخ مرفوعاً وحكم بوضعه [١] .

حديث من صام يوماً من رجب وصلى فيه أربع ركعات يقرأ في أول ركعة آية الكرسي مائة مرة وفي الركعة الثانية مائة مرة قل هو الله أحد لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يُرى له .

أخرجه ابن الجوزي بسنده من حديث ابن عباس مرفوعاً وقال : موضوع وأكثر رواته مجاهيل وعثمان أي ابن عطاء الراوي له عن أبيه عن ابن عباس متروك ، وأقره السيوطي وغيره [٢] .

حديث في رجب ليلة يكتب للعامل فيها حسنات مائة سنة وذلك لثلاث بقين من رجب فمن صلى فيه اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة

---

(١) تنزيه الشريعة ٢/٩٠ . قال ابن عراق هذا الحديث ذكره الحافظ ابن حجر في كتابه تبيين العجب وعزاه إلى موضوعات ابن الجوزي ، وأورده بسنده من حديث ابن عباس ولم يذكره السيوطي ولا الذهبي في تلخيصه ولا السيوطي في اللآلىء ولا هو في النسخة التي عندي من الموضوعات ، فكأنه في بعض النسخ دون بعض ، قال الحافظ ابن حجر وروينا من حديث أنس : في رجب ليلة يكتب للعامل فيها حسنات مائة سنة ، وذلك لثلاث بقين من رجب ، فمن صلى فيها اثني عشر ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن يتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ، ويستغفر مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من أمر دنياه وآخرته ويصبح صائماً فإن الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية ، رواه البيهقي وفيه متهمان محمد بن الفضل بن عطية وأبان بن أبي عياش انتهى . والله تعالى أعلم .

(٢) الموضوعات ٢/١٢٣ ، اللآلىء المصنوعة ٢/٢٩ ، تنزيه الشريعة ٢/٨٩ ، الفوائد المجموعة صفحة ٤٧ ، وقال هو موضوع وأكثر رواته مجاهيل .

الكتاب وسورة ويتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن . ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ويستغفر مائة مرة ويصلي على النبي مائة مرة ويدعو لنفسه ما شاء ويصبح صائماً فإن الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية .

أخرجه البيهقي من طريق عيسى غنجار عن محمد بن الفضل بن عطية وهو من المتهمين بالكذب عن أبان وهو أيضاً متهم عن أنس مرفوعاً . وأدخله ابن حجر في تبين العجب في الموضوعات [١] .

حديث صلاة الرغائب

وهو ما ذكره غوث الثقلين في غنية الطالبين بقوله : أخبرنا الشيخ أبو البركات هبة الله السقطي ، أنا القاضي أبو الفضل جعفر بن يحيى ابن كمال المكي . أنا أبو عبد الله الحسين بن عبدالكريم بن محمد بن محمد الجزري بمكة في المسجد الحرام ، أنا أبو الحسن علي بن عبد الله بن جهضم الهمداني . أنا أبو الحسن علي بن محمد بن سعيد السعدي البصري . أخبرنا أبي قال : أنا خلف بن عبد الله الصنعاني عن حميد الطويل . عن أنس قال ، قال رسول الله ﷺ : رجب شهر الله وشعبان شهري ورمضان شهر أمتي . قيل ما معنى قولك شهر الله قال لأنه مخصوص بالمغفرة وفيه تحقن الدماء وفيه تاب الله على أنبيائه وفيه أنقذ أولياءه من يد أعدائه ، من صامه استوجب على الله ثلاثة أشياء . مغفرة لجميع ما سلف من ذنوبه ، وعصمة فيما بقي من عمره وأما الثالث يأمن من العطش يوم العرض الأكبر . فقام شيخ ضعيف فقال : يارسول الله ! إني أعجز عن صيامه كله . فقال صم أول يوم منه وأوسط يوم منه وآخر يوم منه فإنك تعطى ثواب من صام كله فإن الحسنة بعشرة أمثالها ولكن لا تغفلوا عن أول ليلة جمعة في رجب فإنها ليلة تسميها الملائكة ليلة الرغائب ، وذلك أنه إذا مضى ثلث الليل لا يبقى ملك من جميع السموات والأرضين

---

(١) تنزيه الشريعة ١٦١/٢ بنحوه .

إلا ويجتمعون في الكعبة وحواليها فيطلع الله عليهم اطلاعة فيقول : ملائكتي سلوني ما شئتم فيقولون ربنا حاجتنا أن تغفر لصوام رجب فيقول الله : قد فعلت ذلك ثم قال رسول الله ﷺ : فما من أحد يصوم أول خميس من رجب ثم يصلي ما بين المغرب والعشاء يعني ليلة الجمعة اثنتي عشر ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وإنّا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة ويفصل بين كل ركعتين بتسليمة . فإذا فرغ من صلاته صلى عليّ سبعين مرة يقول : اللهم صلِّ على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم ، ثم يسجد سجدة يقول في سجوده : سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبعين مرة ثم يرفع رأسه فيقول رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم فإنك أنت العزيز الأعظم سبعين مرة ثم يسجد الثانية فيقول مثل ما قال في الأولى يسأل الله حاجته في سجوده فإنها تقضى والذي نفسي بيده ما من عبد ولا أمة صلى هذه الصلاة إلاّ غفر الله له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال وعدد قطر الأمطار وورق الأشجار وشفع يوم القيامة في سبعمائة من أهل بيته فإذا كان أول ليلة في قبره جاء ثواب هـذه الصلاة بوجه طلق ولسان زلق فيقول له : يا حبيبي أبشر فقد نجوت من كل شدة فيقول من أنت ؟ فوالله ما رأيت رجلاً أحسن وجهاً من وجهك ولا سمعت كلاماً أحلى من كلامك ولا شممت رائحـة أطيب مـن رائحتك فيقول له : يا حبيبي أنا ثواب تلك الصلاة التي صليتها في ليلة كذا من شهر كذا من سنة كذا جئت الليلة لأقضي حاجتك وآنس وحدتك وأدفع عنك وحشتك فإذا نفخ في الصور أظللتك في عرصة القيامة على رأسك فأبشر فلن تعدم الخير من مولاك أبداً .

وذكره الغزالي في إحياء العلوم .

هذا حديث موضوع بإتفاق المحدثين ورواة السند المذكور في الغنية وغيرها كلهم سوى حميد وأنس ممن لا يحتج به بل كثير منهم مجهولون وبعضهم كذابون كما سنقف عليه مفصلاً . قال العراقي في تخريج

أحاديث الاحياء أورده رزين في كتابه وهو حديث موضوع . انتهى [1] .

وأخرجه ابن الجوزي قائلاً : أخبرنا محمد بن ناصر الحافظ . أنبأنا أبو القاسم بن مندة . أنبأنا أبو الحسن علي بن عبد الله بن جهضم بمثل ما في الغنية سنداً ومتناً .

وقال : إتهموا به إبن جهضم وسمعت شيخنا عبد الوهاب يقول : رجاله مجهولون وقد فتشت عليهم جميع الكتب فما وجدتهم انتهى [2] .

وقال ابن حجر العسقلاني في تبيين العجب قال ابن الجوزي ولقد أبدع من وضعها فإنه يحتاج من يصليها إلى أن يصوم وربما كان النهار شديد الحر فإذا صام لم يتمكن من الأكل حتى يصلي المغرب ثم يقف فيها ويقع في ذلك التسبيح الطويل والسجود الطويل فيتأذى غاية الايذاء وإني لأغار لرمضان ولصلاة التراويح كيف رحم بهذه الصلاة بل هذه عند العوام أعظم وأجل فإنه يحضرها من لا يحضر الجماعات .

قلت : وأخرج هذا الحديث أبو محمد عبد العزيز الكناني في كتاب فضل رجب له فقال ذكر علي بن محمد سعيد البصري . أنا أبي فذكره بطوله وأخطأ عبد العزيز في هذا فإنه أوهم أن الحديث عنده عن غير علي بن عبد الله بن جهضم وليس الأمر كذلك فإنه إنما أخذه عنه فحذفه لشهرته بوضع الحديث وإرتقى إلى شيخه مع إن شيخه مجهول وكذا شيخ شيخه وكذا خلف إنتهى كلامه .

وقال الذهبي في ميزان الاعتدال[3] في نقد الرجال علي بن عبدالله بن جهضم الزاهد أبو الحسن شيخ الصوفية بحرم مكة ومصنف كتاب بهجة الأسرار متهم بوضع الحديث . روى عن أبي الحسن علي بن إبراهيم وأحمد ابن عثمان الآدمي والخلدي وطبقتهم . قال ابن خيرون تكلم فيه قال

---

(١) الإحياء ٢٠٣/١ ، تنزيه الشريعة ٩٠/٢ ، الفوائد المجموعة صفحة ٤٧ .

(٢) الموضوعات ١٢٤/٢ ، اللآلىء المصنوعة ٢٩/٢ ، تنزيه الشريعة ٩٠/٢ و ٩١ .

(٣) انظر ميزان الاعتدال ترجمة رقم ٥٨٧٩ ، الجزء الثالث صفحة ١٤٢ .

وقيل إنه يكذب وقال غيره إتهموه بوضع صلاة الرغائب توفي سنة ٤١٤ انتهى .

زاد الحافظ ابن حجر العسقلاني في لسان الميزان [١] القائل بذلك هو ابن الجوزي مع أن في الاسناد إليه مجاهيل . وقد روي عن ابن سهل بن زياد أحمد بن الحسن الرازي وعبد الرحمن بن حمدان وطائفة وخلق كثير قال شيرويه : كان ثقة صدوقاً عاملا زاهداً حسن المعاملة حسن المعرفة وقال المصنف أي الذهبي في تاريخ الاسلام لقد أتى بمصائب في كتابه بهجة الأسرار يشهد القلب ببطلانها وروى عن أبي بكر النجار عن ابن أبي العوام ، عن أبي بكر المروزي فأتى بعجائب وقصص لا يشك من له أدنى ممارسة ببطلانها وهي شبيهة بما وضعه البلوي في محبة الشافعي ، وكان شيخ الحرم وإمامه انتهى كلامه .

وقال التقي [٢] الفاسي في العقد الثمين من تاريخ البلد الأمين علي بن عبد الله بن الحسن بن جهضم بن سعيد الهمداني الصوفي أبو الحسن نزيل مكة صاحب كتاب بهجة الأسرار حدّث عن أبي الحسن علي بن ابراهيم ابن سلمة القطان وأبي علي بن زياد القطان وأحمد بن الحسن بن عتبة الرازي وأحمد بن ابراهيم بن عطية الحداد وأحمد بن عثمان الآدمي وعبدالرحمن بن حمدان وعلي بن أبي العقب وأبي بكر بن دجانة وجمح بن القاسم المؤذن وطائفة . وروى عنه عبد الغني بن سعيد الحافظ وإبراهيم بن محمد الحنائي وأبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعي وأبو علي الأهوازي وأبو الحسن أحمد ابن عبد الواحد وخلق كثير من المغاربة والحجاج وصنف بهجة الأسرار في أخبار الصوفية قال ابن خيرون تكلم فيه . قال قيل إنه يكذب وقال غيره شيرويه الديلمي كان ثقة صدوقاً عالماً زاهداً حسن المعاملة مذكوراً في البلدان حسن المعرفة . انتهى .

وذكره صاحب المرآة وقال ذكره جدي في المنتظم قال . وقد ذكروا أنه كان كاذباً ويقال إنه وضع حديث صلاة الرغائب وذكر أن جده ذكر

(١) انظر لسان الميزان لابن حجر ٢٣٨/٤ ترجمة رقم ٦٤١ .

(٢) في هامش الأصل «هو العلامة محمد بن أحمد بن علي المغربي الفاسي المتوفى سنة ٨٣٢» .

الحديث في الموضوعات وذكر أنه مات بمكة سنة أربع عشرة وأربعمائة. وهكذا ذكر وفاته الذهبي في تاريخ الاسلام ومنه كتبت أكثر هذه الترجمة وأورد في ترجمته حديث صلاة الرغائب وقال لا يعرف إلا من روايته واتهموه بوضعه وكذا ذكر وفاته الذهبي في العبر وترجمه بشيخ الصوفية في الحرم إنتهى .

قلت قد توهم بعض أبناء عصرنا بمطالعة الميزان ولسانه إن واضع حديث صلاة الرغائب هو مؤلف بهجة الأسرار الذي هو عمدة الكتب المؤلفة في مناقب السيد عبد القادر الجيلاني وغيره من الأكابر وهو توهم فاسد فإن ابن جهضم الذي إتهم بوضع ذلك الحديث تقدم على السيد الجيلاني مندرج في سلسلة أسانيده كما مر منا نقله وهو من رجال المائة الخامسة ومؤلف بهجة الأسرار المشتمل على مناقب السيد الجيلاني وغيره من الأبرار من رجال المائة السابعة متأخر عن السيد الجيلاني كما لا يخفى على من طالع البهجة فإن كان مراد الذهبي من بهجة الأسرار هو هذا فهو غلط فاحش منه ، وإن كان مراده غيره فتوهم من توهم الاتحاد خبط منه .

وقد ذكر في كشف الظنون أن بهجة الاسرار ومعدن الأنوار في مناقب السادة الأخيار من المشائخ الأبرار أولهم الشيخ عبد القادر وآخرهم الامام أحمد بن حنبل للشيخ نور الدين أبي الحسن علي بن يوسف اللخمي الشافعي المعروف بابن جهضم الهمداني مجاور الحرم ألفه في حدود سنة ستين وستمائة وجعل على أحد واربعين فصلا الأول في مناقب الشيخ عبد القادر وهو طويل جداً يتنصف الكتاب به أوله استفتح باب العون بأيدي محامد الله ألفه لما سئل عن قول شيخه قدمي هذه على رقبة كل ولي الله فجمع ما وقع له مرفوع الأسانيد وفصل بذكر أعيان المشايخ وأفعالهم وأقوالهم . ثم اختصره بعض المشايخ بحذف الأسانيد . قال الشيخ عمر بن عبد الوهاب الفرضي الحلبي في ظهر نسخة من نسخ البهجة . ذكر ابن الوردي في تاريخه إن في البهجة أموراً لا تصح ومبالغات في شأن الشيخ عبد القادر لا تليق إلا بالربوبية انتهى . أي كلام ابن الوردي وبمثله نقل عن الشهاب ابن حجر العسقلاني .

وأقول ما المبالغات التي عزيت اليه مما لا يجوز على مثله . وقد تتبعتها فلم أجد فيها نقلاً إلا وله فيه متابعون وغالب ما أورده فيها نقله اليافعي في اسنى المفاخر وفي نشر المحاسن وروض الرياحين وشمس الدين الزكي الحلبي أيضاً في كتاب الاشراف وأعظم شيء نقل عنه إنه أحيى الموتى كاحيائه الدجاجة . ولعمري إن هذه القصة نقلها تاج الدين السبكي ، ونقل أيضاً عن ابن الرفاعي وغيره وأنّى لغبي جاهل حاسد ضيع عمره في فهم ما من السطور وقنع بذلك عن تزكية النفس وإقبالها على الله أن يفهم ما يعطي الله أولياءه من التصريف في الدنيا والآخرة . ولهذا قال الجنيد : التصديق بطريقتنا ولاية انتهى . أي كلام الحلبي انتهى .

وذكر مؤلف زُبدة الآثار منتخب بهجة الآثار أن كتاب بهجة الأسرار كتاب عظيم شريف مشهور ومصنفه من علماء القراءة وقد ذكرهالذهبي في طبقات القراء بقوله : علي بن يوسف بن جرير اللخمي الشطنوفي ، الامام الأوحد المقرئي نور الدين شيخ القراء بالديار المصرية أبو الحسن أصله من الشام ومولده بالقاهرة سنة أربعين وستمائة وتصدر للأقراء والتدريس بالجامع الأزهر . وذكر الذهبي أيضاً إني حضرت مجلس إقرائه فأعجبني سمته وسكوته وكانت له غاية غرام وعشق بالشيخ عبد القادر وقد جمع في أخباره ومناقبه انتهى كلام الذهبي بمحصله . وذكر مؤلف الحصن الحصين محمد بن محمد الجزري في تذكرة القراء أن مؤلف بهجة الأسرار كان من أجلّة مشايخ مصر وكان بينه وبين الشيخ عبد القادر واسطتان إنتهى ما في الزبدة معرباً .

وقال السيوطي في حُسن المحاضرة بأخبار مصر والقاهرة عند ذكر[1] القراء الذين كانوا بمصر علي بن يوسف بن جرير اللخمي الشطنوفي الإمام الأوحد نور الدين أبو الحسن شيخ القراء بالديار المصرية ولد بالقاهرة سنة أربع وأربعين وستمائة وقرأ على التقي الجرائدي والصفي خليل وسمع من النجيب عبد اللطيف وتصدر للإقراء بالجامع الأزهر وتكاثر عليه الطلبة مات سنة ثلاث عشرة وسبعمائة انتهى .

---

(١) انظر حسن المحاضرة للسيوطي رحمه الله ١/٥٠٦ .

وقال السيوطي أيضاً في بُغية الوعاة في طبقات النحاة [1] علي بن يوسف ابن جرير بن معضاد بن فضل اللخمي الشطنوفي نور الدين أبو الحسن المقرئي النحوي كذا ذكره الأدفوي . وقال : قرأ القراءات على التقي يعقوب والنحو على الضياء صالح بن إبراهيم إمام جامع الحاكم . وسمع من النجيب وتولى التدريس بالجامع الطولوني وتصدر للاقراء بجامع الحاكم وكان كثير من الناس يعتقده والقضاة تكرمه . مات بالقاهرة يوم السبت تاسع عشر من ذي الحجة سنة ثلاث عشرة وسبعمائة . وقال ابن مكتوم كان رئيس المقرئين بالديار المصرية ومعدوداً في المشايخ من النحاة وله اليد الطولى في علم التفسير وعلق فيه تعليقاً وله كتاب في مناقب الشيخ عبد القادر الكيلاني مولده سنة سبع وأربعين وستمائة انتهى .

وقال اليافعي في مرآة الجنان [2] في حوادث سنة أربع عشرة وأربعمائة فيها توفي الشيخ أبو الحسن المعروف بابن جهضم الهمداني شيخ الصوفية بالحرم الشريف ومؤلف كتاب بهجة الأسرار في التصوف إنتهى .

فعلم من هذه العبارات ان ابن جهضم واضع حديث صلاة الرغائب غير مؤلف بهجة الأسرار في مناقب السيد الجيلاني وغيره وأن بهجة الأسرار الذي هو من تأليف ابن جهضم غيره فاحفظ هذه الفائدة الغريبة وانظمها في سلك النفائس العجيبة .

ولنرجع إلى ما كنا بصدده فأعلم أنه قال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان [3] علي بن محمد بن سعيد البصري شيخ لعلي بن جهضم عنه عن أبيه عن خلف بن عبد الله الصنعاني عن حميد عن أنس رفعه ذكر صلاة الرغائب في أول ليلة من رجب أخرجه أبو موسى في وظائف الأوقات وابن الجوزي في الموضوعات . قال أبو موسى غريب لا أعلم أني كتبته إلا من رواية ابن جهضم ورجاله غير معروفين إلى حميد وقال ابن الجوزي

---

(١) انظر بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة ٢/٢١٣ .

(٢) انظر مرآة الجنان ج ٣ /٢٨ .

(٣) انظر لسان الميزان ٤/٢٥٥ ترجمة رقم ٦٩٥ .

إتهموا به ابن جهضم انتهى . وقال الذهبي في الميزان هبة الله بن المبارك السقطي أبو البركات رحل إلى اصبهان وحصل وجمع معجمه في مجلد قال ابن السمعاني غير أنه ادعى السماع من شيوخ لم يرهم قرأت في معجمه أخبرنا أبو محمد الجوهري وهذا محال فإنه ما لحقه ولا منه يحتمله . وقال ابن ناصر ليس بثقة ظهر كذبه . مات سنة تسع وخمسمائة انتهى . وقال ابن حجر في لسانه اسم جده موسى بن علي بن تميم بن خالد كان قليل الاتقان ضعيفاً لا يوثق به ورأيت بخط السلفي خبر هذا الرجل مفتعل . وأسانيده مركبة ولم أجد فيه اسناداً صحيحاً بل كله ظاهر الضعف وله معجم في مجلد ادعى فيه أنه لقي أناس لم يدركهم ولم يرهم . وقال شجاع الذهلي كان ضعيفاً ومع هذا كان فاضلاً عارفاً باللغة رحل إلى اصبهان والكوفة والبصرة وواسط وتعب وحصل وخرج . روى عنه ابنه أبو العلاء والمعتمر والشيخ عبد القادر وآخرون انتهى .

وفي لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف [1] لابن رجب الحنبلي . أما الصلاة فلم تصح في شهر رجب صلاة مخصوصة تختص به والأحاديث المروية في فضل صلاة الرغائب في أول ليلة جمعة من رجب كذب وباطل لاتصح ، وهذه الصلاة بدعة عن جمهور العلماء وممن ذكر ذلك من أعيان العلماء من المتأخرين من الحفاظ أبو اسماعيل الأنصاري وأبو بكر السمعاني وأبو الفضل ابن ناصر وأبو الفرج بن الجوزي وغيرهم وإنما لم يذكرها المتقدمون لأنها أحدثت بعدهم وإنما أظهرت بعد الاربعمائة فلذلك لم يعرفها المتقدمون ولم يتكلموا فيها انتهى .

وفي الايضاح والبيان لما جاء في ليلة النصف من شعبان لابن حجر [2]

---

(١) هو عبد الرحمن بن أحمد بن رجب وإسمه عبد الرحمن بن الحسن بن محمد البغدادي الدمشقي زين الدين مؤلف شرح الترمذي وذيل طبقات الحنابلة وغيرها ولد سنة ٧٠٦ ومات سنة ٧٩٥ كذا في الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة للحافظ ابن حجر وكما في بعض تصانيف غير ملتزم الصحة القنوجي من أفاضل عصرنا أنه مات سنة ٩٩٥ . (كما في هامش الأصل)

(٢) هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر المصري المكي الهيثمي نسبة ـ

المكي الهيثمي عبارة النووي إمام أئمتنا المتأخرين في أجل كتبه وهو شرح المهذب . أما صلاة الرغائب وهي اثنتي عشرة ركعة بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة من رجب ، وصلاة ليلة النصف من شعبان مائة ركعة فليستا بسنتين بل هما بدعتان قبيحتان مذمومتان ولا تغتر بذكر أبي طالب المكي لهما في قوت القلوب ولا بذكر حجة الاسلام الغزالي لهما في احياء علوم الدين ولا بالحديث المذكور فيهما فإن كل ذلك باطل ولا تغتر أيضاً ببعض من اشتبه عليه حكمهما من الأئمة فصنف ورقات في استحبابهما فإنه غالط في ذلك . وقد صنف العز بن عبد السلام كتاباً نفيساً في إبطالهما فأحسن فيه وأجاد . إنتهى .

وفي الايضاح والبيان أيضاً أطال النووي في فتاواه الكلام في ذمهما وتقبيحهما وإنكارهما فقال هي أي صلاة الرغائب بدعة مذمومة قبيحة منكرة أشد الانكار مشتملة على منكرات ، فينبغي تركها والإعراض عنها والانكار على فاعلها وعلى ولي الأمر وفقه الله منع الناس من فعلها فإنه راع ، وكل راع مسؤول عن رعيته . وقد صنف العلماء كتباً في إنكارها وذمها وتسفيه فاعلها ولا تغتر بكون الفاعلين لها في كثير من البلدان ولا بكونها مذكورة في قوت القلوب وإحياء علوم الدين فإنها بدعة باطلة انتهى.

وفيه أيضاً اختلف فتاوى ابن الصلاح[1] فيهما وقال في آخر عمره هما وإن كانتا بدعتين لا مانع منهما لدخولهما تحت الأمر الوارد بمطلق الصلاة انتهى . ورده عليه الامام المجتهد تقي الدين السبكي بأن ما لم يرد فيه إلا مطلق طلب الصلاة وأنها خير موضوع ، فلا يطلب منه شيء بخصوصه فمن جعل شيئاً مقيداً بزمان أو مكان دخل في قسم البدعة وإنما المطلوب عمومه فيفعل لما فيه من العموم لا لكونه مطلوباً بالخصوص انتهى .

إلى محلة أبي الهيثم من أقاليم الغربية بمصر مؤلف تحفة المحتاج شرح المنهاج وغيره من التصانيف المفيدة ولد سنة ٩٠٩ ومات سنة ٩٧٥ له ترجمة طويلة في النور السافر بأخبار القرن العاشر . (كما في هامش الأصل)

(١) هو أبو عمرو وعثمان ابن صلاح الدين عبد الرحمن الدمشقي وقد مر ذكره سابقاً ، وقد دل قدم غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا حيث سماه في رسالته منهج الوصول في اصطلاح أحاديث الرسول بعبد الرحمن بن الصلاح . (كما في هامش الأصل)

وفيه أيضاً الحق مع ابن عبد السلام لا مع ابن الصلاح بل قد وجد منه في هذه المسألة تحامل كثير على ابن عبد السلام ليس منه في محله ومن ثم اضطرب كلامه واختلف فتاواه ولم يثبت في ذلك على شيء واحد بل وافق ابن عبد السلام في بعض فتاواه ثم رجع لما تفاقم الأمر بينهما واشتد. ولقد انصف العز العلماء في عصرهما ومن بعدهما فشهدوا له بأنه على الحق وإن مخالفه غالط في جميع ما أبداه وانتحله حتى أخص جماعة ابن الصلاح وتلامذته وهو العالم الكبير والحافظ الشهير الشيخ أبو شامة المقرىء المحدث فإنه تعجب مما قاله شيخه ابن الصلاح وبالغ في تغليطه وإنكاره وذكر الامام المجتهد تقي الدين بن دقيق العيد [1] في شرح العمدة أن بعض المالكية مر على قوم في إحدى ليالي الرغائب وهم يصلونها وقوم آخرين عاكفين على محرم فحسن حال هؤلاء على أولئك لأن هؤلاء عالمون بارتكاب المعصية وترجى لهم التوبة وأولئك يعتقدون أنهم في طاعة فلا يتوبون. انتهى.

وفيه أيضاً أن ابن الصلاح أفتى مرة عن سؤال صورته ، ما تقول السادة الفقهاء الأئمة في الصلاة المدعوة بصلاة الرغائب هل هي بدعة أم لا ، وهل ورد فيها حديث صحيح أم لا ؟ فأجاب بقوله : حديثها موضوع ، وهي بدعة حدثت بعد الأربعمائة من الهجرة ظهرت بالشام وانتشرت في سائر البلاد ، ولا بأس أن يصليها الانسان بناء على أن الاحياء في ما بين العشاءين مستحب كل ليلة ولا بأس بالجماعة بالنوافل مطلقاً واتخاذ هذة الصلاة من شعائر الدين الظاهرة من البدع المنكرة ما أسرع الناس إلى البدع انتهى. وأفتى مرة أيضاً بنحو ذلك ، فإنه سُئل ما تقولون فيمن ينكر على من يصلي صلاة الرغائب ونصف شعبان ويقول إن الزيت الذي يستعمل فيهما أي في نحو مسجد القدس والجامع الأزهر

(١) هو محمد بن علي بن وهب بن مطيع أبو الفتح تقي الدين القشيري المعروف كأبيه وجده بابن دقيق العيد قاض ، من أكابر العلماء بالأصول ، مجتهد ، أصل أبيه من منفلوط (بمصر) انتقل إلى قوص ، وولد له صاحب الترجمة في ينبع (على ساحل البحر الأحمر) فنشأ بقوص وتعلم بدمشق والاسكندرية ثم بالقاهرة ، وولي قضاء الديار المصرية سنة ٦٩٥ هـ . فاشتمر إلى أن توفي (بالقاهرة) . انظر الأعلام للزركلي ٢٨٣/٦ .

حرام ويقول إن ذلك بدعة ولا لها فضل ولا ورد في الحديث فيها فضل وشرف . فهل على الصواب أو على الخطأ . أفتونا مأجورين مثابين .
فأجاب بما لفظه : أما الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب فهي بدعة وحديثها موضوع وما حدث إلا بعد الأربعمائة من الهجرة وليس لليلتها تفضيل على أشباهها من ليالي الجمع وأمّا ليلة النصف من شعبان فلها فضيلة وإحياؤها بالعبادة مستحب ولكن على الانفراد من غير جماعة واتخاذ الناس لها وليلة الرغائب موسماً وشعاراً بدعة منكرة وما يزيدون فيه على العادة من الوقيد غير موافق للسنّة ومن العجب حرص الناس على البدع في هاتين الليلتين وتقصيرهم في المؤكدات الثابتة عن رسول الله ﷺ والله المستعان وهو أعلم . انتهى بحروفه وهو الحق الواضح الذي مر عن العلماء وإذا حفظته وتأملته بان لك واتضح أن ما وقع له من الانكار على سلطان العلماء العز حين أفتى بما يوافق افتائيه هذين ليس في محله ولا ينظر لانكاره هذا ولا يعول عليه لأنه نفسه وافق العلماء على أن ما يفعل في هاتين الليلتين من الشعار المخترع بدعة وضلالة وأن حديثهما باطلان موضوعان لا أصل لهما فلا يقبل منه بعد ذلك الرجوع لداع دعى اليه انتهى .

وفيه أيضاً نقلا عن عز الدين بن عبد السلام أن البدع على ثلاثة أضرب مباح كالتوسع في المآكل والمناكح فلا بأس به وحسن وهو كل ما وافق القواعد الشرعية ولم يخالف شيئاً منها كصلاة التراويح وبناء الربط والخانات والمدارس وغير ذلك من أنواع البر التي لم تعهد في الصدر الأول والضرب الثالث مخالف للشرع صريحاً واستلزاماً كصلاة الرغائب فإنها موضوعة وكذب عليه ذكر ذلك أبو الفرج بن الجوزي وكذا قال أبو بكر محمد الطرطوشي أنها لم تحدث ببيت المقدس إلاّ بعد ثمانين وأربعمائة من الهجرة وهي مع ذلك مخالفة للشرع يختص العلماء ببعضها وبعضها يعم الجاهل والعالم انتهى ملخصاً .

وإن شئت الاطلاع على مناظرة وقعت بين العز بن عبد السلام وبين ابن الصلاح وعلى عباراتهما التامة وعلى ما رد السبكي وغيره على ابن الصلاح فارجع إلى الرسالة المذكورة ولولا خوف الاطالة لنقلتها بالكلية

وإنما اكتفيت على نقل قدر من عبارات العز وابن الصلاح لحصول المقصود به وهو كون صلاة الرغائب موضوعة وروايتها باطلة وقد اتضح مما ذكرنا أن المحدثين كلهم اتفقوا على كون حديثها موضوعاً ثم منهم وهم الجمهور من منع عنها قطعاً وجعل آداءها بدعة وضلالا ومنهم من جوز آداءها لمن شاء من غير اعتقاد صحة حديثها والحق مع الجمهور وهو قول المنصور .

وفي المدخل (١) لابن الحاج المالكي عند ذكر المواسم التي نسبوها إلى الشرع وليست منه بعد ذكر ما أحدثوه من أول ليلة من رجب ومن البدع التي أحدثوها في هذا الشهر الكريم أن أول ليلة جمعة منه يصلون في الجوامع والمساجد صلاة الرغائب ويجتمعون في جوامع الأمصار ومساجدها ويظهرونها في مساجد الجماعات بإمام وجماعة كأنها صلاة مشروعة وانضم إلى هذه البدعة مفاسد محرمة وهي اجتماع النساء والرجال في الليل على ما علم من اجتماعاتهم وأنه لا بد أن يكون مع ذلك ما لا ينبغي مع زيادة وقود القناديل وغيرها ، وفي زيادة وقودها إضاعة المال لا سيما إذا كان الزيت من الوقف فيكون ذلك جرحة في حق الناظر لا سيما إن كان الواقف لم يذكره ، وإن ذكره لم يعتبر شرعاً . وزيادة الوقود مع ما فيه من اضاعة المال سبب لاجتماع من لا خير فيه . وقد ذكر الامام أبو بكر الفهري المعروف بالطرطوشي تقبيح اجتماعهم وفعلهم صلاة الرغائب في جماعة وأعظم النكير على فاعل ذلك . وقال في كتابه أنها بدعة قريبة العهد حدثت في زمانه وأول ما حدثت في المسجد الأقصى أحدثها فلان سماه فالتمسه هذا قوله فيها وهي على دون ما يفعلونه اليوم فإن قال قائل قد ورد الحديث عن النبي ﷺ في الندب إلى الصلاة ذكر، أبو حامد الغزالي في كتاب الاحياء له .

---

(١) هو عبد الله محمد بن محمد العبدري الفاسي كان فاضلا عارفاً صحب أرباب القلوب فهم ابن أبي جمرة وألف التآليف النافعة ومنها المدخل وهو كثير الفوائد كشف فيه عن معايب وبدع يعقلها الناس وكانت وفاته بالقاهرة سنة ٧٣٥ ، كذا في حسن المحاضرة وغيره . (كما في هامش الأصل)

فالجواب أن الكلام إنما وقع في فعلها في المساجد واظهارها في الجماعات وما اشتملت عليه مما لا ينبغي وأما الرجل يفعلها في خاصة نفسه فيصليها سراً كسائر النوافل فله ذلك ، ويكره له أن يتخذها سنّة دائمة لا بد من فعلها لأن هذه الأحاديث الواردة في فضائل الأعمال بالسند الضعيف قد قال العلماء فيها أنه يجوز العمل بها ولكنها لا تفعل على الدوام انتهى كلامه [1] .

قلت ؛ لقد تساهل في آخر كلامه ، فإن حديث صلاة الرغائب موضوع باتفاق أكثر المحدثين أو كلهم ولا عبرة بمن خالفهم كائناً من كان ولا بذكر من ذكره كائناً من كان ، والموضوع لا يجوز العمل به على أن الضعيف الذي صرحوا بجواز العمل به وقبوله هو الذي لا يكون شديد الضعف بأن لا يخلو سند من أسانيده من كذاب أو متهم أو متروك أو نحو ذلك على ما بسطته في رسالتي الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة والحديث الذي نحن فيه إن لم يكن موضوعاً فلا شبهة في كونه شديد الضعف غير قابل للاحتجاج به ، فلا يجوز العمل به في فضائل أيضاً لأحد لا في خاصة نفسه ولا بأمر غيره .

وإنْ شئت زيادة التفصيل في هذا البحث الجليل فارجع إلى تحفة الجنائب بالنهي عن صلاة الرغائب وإلى البزق اللموع لكشف الحديث الموضوع وكلاهما لقطب الدين محمد الخيضري المتوفى على ما قيل سنة ٨٩٤وإلى الرد الصائب على مصلي الرغائب في فضائل الأعمال لإبراهيم المقدسي وإلى الترغيب عن صلاة الرغائب لخطيب جامع دمشق عبدالعزيز وإلى غيرها من رسائل الفضلاء .

وقال الشيخ [2] الدهلوي في رسالته ما ثبت بالسنّة في أيام السنة

---

(١) المدخل لابن الحاج ١/٢٩١ .

(٢) هو الشيخ عبد الحق الدهلوي مؤلف شرح شعر السعادة وشرحي المشكاة بالعربية والفارسية وغيرها من التصانيف النافعة المتوفى سنة ١٠٥٢ ، ويطلب البسط في ترجمته من رسالة أبناء الخلان بأنباء علماء بندوستان وفقه الله لختمه . (كما في هامش الأصل)

بعد ذكر قدر من عبارات النووي وغيره وهو عشر عشير بالنسبة إلى ما نقلنا . قال العبد الضعيف أصلح الله حاله وجعل إلى كل خير مآله . هذا ما ذكره المحدثون على طريقتهم في تحقيق الأسانيد ونقد الأحاديث وعجباً منهم أن يبالغوا في هذا الباب هذه المبالغة ويكفيهم أن يقولوا لم يصح ذلك عندنا وأعجب من الشيخ محي الدين النووي مع سلوكه طريق الانصاف في الأبواب الفقهية وعدم تعصبه مع الحنفية كما هو دأب الشافعية فما نحن فيه أولى بذلك لنسبته إلى المشايخ العظام والمشايخ الكرام ، وقد ذكر صاحب جامع الأصول في كتابه حديثاً من كتاب رزين مع أن موضوع ذلك الكتاب جمع أحاديث الكتب الستة المسماة بالصحاح الست وإذا لم يجد في هذه الكتب حديثاً في ذلك أورده من كتاب آخر استيفاء وتكميلا ، وقال عن أنس أن رسول الله ﷺ ذكر صلاة الرغائب وهي أول ليلة جمعة من رجب يصلي فيما بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بست تسليمات كل ركعة بفاتحة الكتاب والقدر ثلاثاً وقل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة فإذا فرغ من صلاته قال : اللهم صلِّ على محمد النبي الأمي وعلى آله بعدما يسلم سبعين مرة ثم يسجد سجدة ويقول في سجوده : سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبعين مرة ثم يرفع رأسه ويقول : رب أغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت العلي الأعظم ، وفي أخرى الأعز الأكرم سبعين مرة ثم يسجد ويقول مثل ما قال في السجدة الأولى ، ثم يسأل الله وهو ساجد حاجته فإن الله لا يرد سائله قال صاحب جامع الأصول [1] ، وهذا الحديث مما وجدته في كتاب رزين ولم أجده في واحد من الكتب الستة والحديث مطعون فيه انتهى . أي كلام صاحب جامع الأصول وقد وقع في كتاب بهجة الأسرار ذكر ليلة الرغائب في ذكر سيدنا وشيخنا القطب الرباني والغوث الصمداني الشيخ محي الدين عبد القادر الحسني الجيلاني . قال : اجتمع المشايخ وكانت ليلة الرغائب إلى آخر ما ذكر من الحكاية ، وذكر أيضاً أنه نقل عن الشيخين القدوتين الشيخ عبد الوهاب والشيخ عبد الرزاق أنهما قالا

(١) جامع الأصول ١٥٤/٦ .

بكّر الشيخ بقا بن بطو صبيحة يوم الجمعة الخامس من رجب سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة إلى مدرسة والدنا الشيخ محي الدين عبد القادر وقال لنا : ألا سألتموني عن سبب بكوري اليوم إني رأيت البارحة نوراً أضاءت به الآفاق وعمّ أقطار الوجود رأيت أسرار ذوي الأسرار فمنها ما يتصل به ومنها ما له مانع من الاتصال به وما اتصل به سر الاّ تضاعف نوره فتطلبت ينبوع ذلك النور فإذا هو صادر عن الشيخ عبد القادر فأردت الكشف عن حقيقته فإذا هو نور شهود قابل نور قلبه وتقادح هذان النوران وانعكس ضياؤهما على مرآة حاله واتصلت أشعة المقادحات من محط جمعه إلى وصف تفرقة فأشرق بها الكون ولم يبق ملك نزل الليلة إلا أتاه وصافحه وإسمه عندهم الشاهد والمشهود . قال فأتيناه رضي الله عنه وقلنا له : أصليت الليلة صلاة الرغائب ؟ فأنشد :

إذا نظرت عيني وجوه جبائب ... فتلك صلاتي في ليالي الرغائب

وجوه إذا ما استبصرت عن جمالها ... أضاءت بها الأكوان من كل جانب

ومن لم يوفّ الحبّ ما يستحقه ... فذلك الذي لم يأت قط بواجب

انتهى كلام الدهلوي .

قلت : ذكر ليلة الرغائب في بهجة الأسرار وغيره لا يثبت إلا فضلها. وهو ليس بمستنكر وإنما المنكر هو آداء صلاة الرغائب فيها أخذاً بالحديث الوارد فيها ولا اعتبار لوقوع حديثها في الغنية وغيرها من كتب الصوفية فإن العبرة في باب ثبوت الحديث هو نقد الرجال لا كشف الرجال ومبالغة المحدثين في هذا الباب واقع في موضعها فإنهم لما رأوا شيوع هذه الصلاة فيما بين الخواص والعوام وظنهم أنها ثابتة عن سيد الأنام عليه الصلاة والسلام وجب عليهم ذكر وضع حديثها وشناعتها ولولا ذلك لاغترّ كثير من الخواص فضلا عن العوام بوقوع ذكرها في كتب الصوفية الكرام وأما ذكر صاحب جامع الأصول هذا الحديث في كتابه فلا ينفع شيئاً بعد قوله إنه مطعون فيه .

فائدة : قد اشتهر بين العوام أن ليلة السابع والعشرين من رجب هي ليلة المعراج النبوي وموسم الرجبية متعارف في الحرمين الشريفين يأتي الناس في رجب من بلاد نائية لزيارة القبر النبوي في المدينة ويجتمعون في الايلة المذكورة . وهو أمر مختلف فيه بين المحدثين والمؤرخين فقيل كان ذلك في ربيع الأول . وقيل في ربيع الآخرة . وقيل في ذي الحجة وقيل في شوال ، وقيل في رمضان ، وقيل في رجب في ليلة السابع والعشرين وقواه بعضهم . وقد بسط الكلام فيه القسطلاني في المواهب اللدنية وغيره في غيره . وعلى هذا فيستحب احياء ليلة السابع والعشرين من رجب وكذا سائر الليالي التي قيل أنها ليلة المعراج بالإكثار في العبادة شكراً لما مَنّ الله علينا في تلك الليلة من فرضية الصلوات الخمس وجعلها في الثواب خمسين . ولما أفاض الله على نبيّنا فيها من أصناف الفضيلة والرحمة وشرفه بالمواجهة و المكالمة والرؤية ، وكذا قيل أن ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر في حق نبيّنا ﷺ لا في حق الأمّة وأمّا كيفية الاحياء فمفوضة إلى رأي العبد لم يرد فيها حديث معتمد وما ورد فيها فهو موضوع على ما مر ذكره وكذا يستحب أن يصوم صباح تلك الليلة . وقد وردت فيه أحاديث لا تخلو عن طعن وسقوط كما بسطه ابن حجر في تبيين العجب مما ورد في فضل رجب وما اشتهر في بلاد الهند وغيره أن صوم صباح تلك الليلة يعدل ألف صوم فلا أصل له .

ذكر عاشر رجب

فائدة : ذكر ابن رجب في لطائف المعارف روي عن قيس بن عباد أنه قال في يوم العاشر من رجب يمحو الله ما يشاء ويثبت . وكان أهل الجاهلية يتحرون الدعاء فيه على الظالم فكان يستجاب لهم ، ولهم في ذلك أخبار مشهورة ، وقد ذكرها ابن أبي الدنيا في كتاب مجابي الدعوة وغيره وقد ذكر ذلك لعمر بن الخطاب فقال عمر : إن الله يصنع بهم ذلك ليحجز بعضهم عن بعض وإن الله جعل الساعة موعدكم والساعة أدهى وأمر إنتهى .

فائدة : قد كنت لما سافرت من الوطن مع الوالدين المرحومين إلى حيدر آباد الدكن في سنة أربع وثمانين بعد الألف والمائتين من الهجرة على صاحبها أفضل الصلوات والتحية دخلت بلدة حيدر أباد في اليوم الخامس عشر من رجب فلقيني بعض مشايخها وقال : مرحباً نعم المجيء جئت ما أحسن وصولك في اليوم المبارك يوم الاستفتاح فقلت في نفسي لعل لهذا اليوم فضلاً ثابتاً بالرويات ثم طلبت ذلك من مظانه فلم أجد لذلك أصلاً . ثم وقفت على كلام الشيخ الدّهلوي في ما ثبت بالسنّة اعلم أنّا لم نجد في كتب الأحاديث لا إثباتاً ولا نفياً ما اشتهر بينهم من تخصيص الخامس عشر من رجب بالتعظيم والصوم والصلاة وتسميته بيوم الاستفتاح وتسميته بمريم دوزه إنتهى . فعلمت أنه ليس إلاّ من جنس الأمور المشهورة بين الصوفية مما ليس له أصل في كتب الشريعة .

صلاة يوم السابع والعشرين من رجب

حديث الحسن البصري قال : كان عبد الله بن عباس إذا كان يوم السابع والعشرين من رجب أصبح معتكفاً وظل مصلياً إلى وقت الظهر ، فإذا صلى الظهر تنقل هنيهة ثم صلى أربع ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد لله مرة والمعوذتين مرة وإنّا أنزلناه ثلاثاً . وقل هو الله أحد خمسين مرة ثم يخلد إلى الدعاء إلى وقت العصر ويقول هكذا كان يصنع رسول الله ﷺ في هذا اليوم .

ذكره في غنية الطالبين قائلاً أخبرنا هبة الله بإسناده عن الحسن الخ وهو موضوع ، وقد مرّ حال هبة الله [1] .

حديث ابن عمر قال . قال رسول الله ﷺ : من قرأ ليلة النصف من شعبان ألف مرة قل هو الله أحد في مائة ركعة لم يخرج من الدنيا حتى يبعث الله اليه في منامه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من النار وثلاثون يعصمونه من أن يخطىء وعشر يكيدون من عاداه .

---

(١) انظر الغنية ١/١٨٠ .

أخرجه الجوزقاني وابن الجوزي من طريقه والديلمي عن محمد بن مروان الذهلي عن أبيه يحيى قال : حدثني أربعة وثلاثون من أصحاب النبي ﷺ قالوا ، قال رسول الله ﷺ فذكر مثله . وأخرجه ابن الجوزي من طريق آخر عن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي المرتضى عن أبيه مرسلاً مرفوعاً بلفظ من قرأ ليلة النصف من شعبان قل هو الله أحد ألف مرة في مائة ركعة لم يمت حتى يبعث الله اليه مائة ملك ثلاثون يبشرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من العذاب وثلاثون يقومونه أن يخطىء وعشرة أملاك يكتبون أعداءه .

هذا موضوع جمهور رواته في جميع طرقه مجاهيل وفيهم ضعفاء وساقطون كذا قال ابن الجوزي والسيوطي وابن عراق وغيرهم . وقال ابن حجر المكي في رسالته الإيضاح والبيان لما جاء في ليلة النصف من شعبان بعد ذكر هذا الحديث والأحاديث الثلاثة الآتية لم يتعقب ابن الجوزي في هذه الأحاديث الأربعة بشيء بل وافقوه على أنها واهية ساقطة موضوعة باطلة لما ذكر أمام الفقهاء والحفاظ من المتأخرين محي السنّة والدين أبو زكريا يحيى النووي وتبعه على ذلك من جاء بعده من الفقهاء والحفاظ انتهى [1] .

وقد ذكر في غنية الطالبين هذه الصلاة بقوله فأما الصلاة الواردة في ليلة النصف من شعبان فهي مائة ركعة بألف مرة قل هو الله أحد في كل ركعة عشر مرات ، وتسمى هذه الصلاة صلاة الخير وتتفرق بركتها . وكان السلف الصالح يصلونها جماعة يجتمعون لها وفيها فضل كثير ، وثواب جزيل . وروي عن الحسن البصري أنه قال : حدثني ثلاثون من أصحاب رسول الله ﷺ أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة. انتهى.

---

(١) تنزيه الشريعة ٩٣/٢ .

صلاة ليلة البراءة

حديث علي مرفوعاً . رأيت رسول الله ﷺ ليلة النصف قام فصلى أربع عشرة ركعة ، ثم جلس بعد الفراغ فقرأ بأم القرآن أربع عشرة مرة وقل هو الله أحد أربع عشرة مرة وقل أعوذ برب الفلق أربع عشرة مرة وقل أعوذ برب الناس أربع عشرة مرة ، وآية الكرسي مرة ، ولقد جاءكم رسول . فلما فرغ من صلاته سألته عما رأيت من صنيعه قال : من صنع مثل ذلك كان له عشرون حجة مبرورة وصيام عشرين سنة مقبولة فإن أصبح في ذلك اليوم صائماً كان له صيام سنتين سنة ماضية وسنة مستقبلة .

أخرجه البيهقي وقال : يشبه أن يكون هذا الحديث موضوعاً وهو منكر وفي روايته مجهولون انتهى .

وقال ابن حجر المكي ، ومن ثم ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال غيره اسناده مظلم والحاصل أنه واهٍ ساقطاً انتهى [1] . وقال علي القاري في رسالة له ألفها في ليلة القدر وليلةً البراءة بعد نقل كلام البيهقي قلت : جهالة بعض الرواة لا يقتضي كون الحديث موضوعاً وكذا إنكاره الألفاظ فينبغي أن يحكم عليه بأنه ضعيف ثم يعمل بالضعيف في فضائل الأعمال اتفاقاً مع أن نفس الصلاة النافلة في تلك الليلة ثابتة عن رسول الله ﷺ بطرق صحيحة فلا يضر ضعفه ببيان الكمية والكيفية فإن الصلاة خير موضوع وبهذا تبين جواز ما يفعل الناس في بلاد ما وراء النهر وخراسان والروم والفرس والهند وغيرها من صلاة مائة ركعة كل ركعة فيها سورة الاخلاص عشر مرات على ما ذكره صاحب قوت القلوب والإمام الغزالي في الإحياء وغيرهما فإنه وإن لم يصح وروده عنه عليه الصلاة والسلام لكن لا مانع من فعله ولو على الدوام نعم إعتقاد كونه سنّة غير صحيح وكذا آداؤه جماعة عند بعض الفقهاء انتهى .

---

(١) الموضوعات ١٢٩/٢ ، اللآلىء المصنوعة ٣٢/٢ ، تنزيه الشريعة ٩٣/٢ و ٩٤ .

قلت ؛ فيه أنظار شتى فإن مجرد جهالة بعض الرواة وإن لم يقتض كون الحديث موضوعاً لكن القرائن الحالية الملحقة بها تقتضي ذلك ، فإن الحديث إذا لم يكن له سند جيد لم يخل طريق من طرقه من مجهول وضعيف وساقط ونحو ذلك من المجروحين وكان في نفس المتن مالا يخلو من ركاكة دل ذلك على كونه موضوعاً وأما العمل بالضعيف في فضائل الاعمال فدعوى الاتفاق فيه باطلة . نعم هو مذهب الجمهور لكنه مشروط بأن لا يكون الحديث ضعيفاً شديد الضعف ، فإذا كان كذلك لم يقبل في الفضائل أيضاً وقد بسطت هذه المسألة في رسالتي الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة (١) وفي تعليقات رسالتي تحفة الطلبة في مسح الرقبة المسماة بتحفة الكملة ، وأما ما ذكره بقوله مع أن نفس الخ فمخدوش بأنه لا كلام في استحباب احياء ليلة البراءة بما شاء من العبادات وبإداء التطوعات فيها كيف شاء لحديث ابن ماجة والبيهقي في شعب الايمان عن علي مرفوعاً : إذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها فإن الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى سماء الدنيا ، فيقول : ألا من مستغفر فأغفر له ألا من مسترزق فأرزقه ، ألا من مبتلي فأعافيه ، ألا من سائل فأعطيه ، ألا كذا وكذا حتى يطلع الفجر . وقال ابن رجب في لطائف المعارف في فضل ليلة نصف شعبان أحاديث أخر متعددة وقد اختلف فيها فضعفها الأكثرون وصحح ابن حبان بعضها وخرجه في صحيحه ومن أمثلها حديث عائشة قالت : فقدت رسول الله ﷺ ، فخرجت فإذا هو بالبقيع رافع رأسه إلى السماء فقال : أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله ، فقلت : ظننت أنك أتيت بعض نسائك ، فقال : إن الله ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم بني كلب ،خرجه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه انتهى . وفي الباب أحاديث أخر أخرجها البيهقي وغيره على ما بسطها ابن حجر المكي في الايضاح والبيان دالة على أن النبي ﷺ أكثر في تلك الليلة من العبادة والدعاء وزار القبور ودعا للأموات فيعلم بمجموع الأحاديث القولية والفعلية استحباب اكثار العبادة فيها ، فالرجل مُخير

(١) انظر الأجوبة الفاضلة صفحة ٣٦ « بحث قبول الحديث الضعيف في فضائل الأعمال » .

بين الصلاة وبين غيرها من العبادات ، فإن اختار الصلاة فكمية أعداد الركعات وكيفيتها مفوضة اليه مالم يأت بما منعه الشارع صراحة أو إشارة إنما الكلام في استحباب هذه الصلوات المخصوصة بالكيفيات المخصوصة وثبوتها عن رسول الله ﷺ وكون الرواية موضوعة أو ضعيفة شديد الضعف لا شبهة في أنه يضره ولا يفيده كون الصلاة خيراً موضوعاً وإستحباب مطلقها في هذه الليلة وغيرها .

وأما ما ذكره بقوله وبهذا تبين جواز الخ . فمردود بأنه إن أراد بالجواز ما يقابل الحرمة فلا كلام فيه ، وإن أراد به غيره فلا صحة له . ومن المعلوم أن من يصلي مثل هذه الصلوات في أمثال هذه الليلة لايؤديها اتفاقاً بل يعتقد ثبوتها شرعاً ويظن أن له بها ثواباً مخصوصاً فبناء عليه يجب المنع عنها سداً للذريعة وخوفاً من ظن ما ليس من الشريعة من الشريعة .

وأما ذكر الغزالي في الإحياء هذه الصلاة بقوله : امّا صلاة شعبان فليلة الخامس عشر منه يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشر مرة وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد ، فهذا أيضاً مروي في جملة الصلوات كان السلف يصلونها ويسمونها صلاة الخير ويجتمعون فيها وربما صلوها جماعة وروى الحسن أنه قال : حدثني ثلاثون من أصحاب النبي ﷺ أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله اليه سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة . انتهى فلا يعتبر به .

فائدة : قد مرّ غير مرة أنه لا عبرة بذكر أمثال هذه الصلوات في الاحياء ، وقوت القلوب والغنية وغيرها من كتب الصوفية ، وقد قال العراقي في تخريج أحاديث الاحياء حديث صلاة نصف شعبان حديث باطل (١) انتهى .

حديث عليّ أن رسول الله ﷺ قال له يا عليّ : من صلى مائة ركعة في ليلة النصف من شعبان يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد

---

(١) الإحياء ١/٢٠٤ .

أحد عشر مرة ما من عبد يصلي هذه الصلاة إلاّ قضى الله له كل حاجة طلبها ، قيل يارسول الله ، وإن كان الله جعله شقياً أيجعله سعيداً قال : والذي بعثني بالحق ياعليّ إنه لو كان مكتوباً في اللوح المحفوظ أن فلان ابن فلان خلق شقياً يمحوه الله ويجعله سعيداً ويبعث الله اليه سبعين ألف ملك يكتبون له الحسنات ويمحون عنه السيئات ويرفعون له الدرجات إلى رأس السنة ويبعث الله في جنات عدن سبعين ألف ملك أو سبعمائة ألف ملك يبنون له المدائن والقصور ويغرسون له الأشجار ما لا عين رأت ولا أذنٌ سمعت ولا خطرت على قلب المخلوقين في كل جنة مثل ماوصفت لكم من المدائن والقصور والأشجار فإن مات قبل أن يحول الحول مات شهيداً أو يعطيه الله بكل حرف من قل هو الله أحد سبعين ألف حوراء لكل حوراء وصيف ووصيفة وسبعون ألف غلمان وسبعون ألف ولدان وسبعون ألف قهارمة وسبعون ألف حجاب وكل من قرأ قل هو الله أحد في تلك الليلة يكتب له أجر سبعين شهيداً وتقبل صلاته التي صلاها قبل ذلك ويقبل ما يصلي بعدها وإن كان والداه في النار ودعا لهما أخرجهما بعد إنْ لم يشركا بالله شيئاً والذي بعثني بالحق نبياً إنه لا يخرج من الدنيا حتى يرى منزله من الجنة كما خلقه الله أو يُرى له والذي بعثني بالحق إن الله يبعث في كل ساعة من ساعات الليل والنهار سبعين ألف ملك يسلمون عليه ويصافحونه ويدعون له إلى أن ينفخ في الصور ويحشر يوم القيامة مع الكرام البررة ويأمر الكاتبين أن لا يكتبوا على عبدي سيئة واكتبوا له حسنة إلى أن يحول الحول . ومن صلى هذه الصلاة وهو يريد الصلاة والدار الآخرة يجعل الله له نصيباً من عنده تلك الليلة .

أخرجه ابن الجوزي في كتاب الموضوعات وحكم بوضعه وقال جمهور رواته مجاهيل وفيهم ضعفاء وأقره عليه السيوطي وابن عراق وابن حجر المكي وغيرهم[1] .

حديث خمسين ركعة في ليلة البراءة قال الذهبي في ميزان الاعتدال

---

(١) الموضوعات ١٢٧/٢ ، اللآلىء المصنوعة ٣٠/٢ ، تنزيه الشريعة ٩٢/٢ .

وابن حجر العسقلاني في لسان الميزان في حرف[1] الميم محمدبن سعيدالطبري لا يدري من هو عن محمد بن عمرو البجلي مجهول مثله أنا النضر بن شميل أنا شعيب بن عبد الملك حدثني الحسن البصري أنا أنس مرفوعاً من صلى ليلة النصف خمسين ركعة قضى له كل حاجة طلبها تلك الليلة وإن كان كتب في اللوح المحفوظ شقياً يمحو الله ذلك ويحوله إلى السعادة ويبعث إليه سبعمائة ألف ملك يكتبون له الحسنات وسبعمائة ألف ملك يبنون له القصور في الجنة ويعطى بكل حرف قراءة سبعين حوراء منهن لها سبعون ألف وصيف وسبعون ألف وصيفة ويعطى أجر سبعمائة ألف شهيد ويشفع في سبعين ألف إلى أن قال وقال سلمان الفارسي سمعت رسول الله ﷺ يقول يعطى بكل حرف من قل هو الله أحد تلك الليلة سبعين حوراء وذكر الحديث بطوله فقبح الله من وضعه فلقد أتى فيه من الكذب والإفك ما لا يوصف من ذلك قال وقال أبو هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول يعطى بكل حرف ألف ألف حوراء من أحيى ساعة من ساعات تلك الليلة يعطى بعدده ما طلعت عليه الشمس والقمر جنات في كل جنة بساتين إلى أن قال والذي بعثني بالحق لا يرغب عن هذه الصلاة إلا فاسق أو فاجر إلى أن قال ويرفع له ألف ألف مدينة في الجنة في كل مدينة ألف ألف قصر في القصر ألف ألف دار في الدار ألف ألف صُفة في الصفة ألف ألف وسادة وألف ألف زوجة من الحور لكل حوراء ألف ألف خادم وفي البيت ألف ألف مائدة عرضها كما بين المشرق والمغرب على كل مائدة ألف ألف قصعة في كل قصعة ألف ألف لون فما أتعجب إلا من قلة ورع ابن ناصر كيف روى هذا وسكت عن توهينه فإنا لله انتهى كلامه .

حديث اثنتي عشر ركعة أخرجه ابن الجوزي بسنده عن أبي هريرة مرفوعاً من صلى ليلة النصف من شعبان اثنتي عشر ركعة يقرأ في كل ركعة قل هو الله أحد ثلاثين مرة لم يخرج حتى يرى مقعده من الجنة ويشفع

---

(١) ميزان الاعتدال ترجمة رقم ٧٦٠٥ (٥٦٥/٣) ، لسان الميزان ١٧٧/٥ ترجمة رقم ٦١٩ .

في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت له النار وقال إنه موضوع وفي سنده مجاهيل وأقره عليه السيوطي وابن عراق وابن حجر وغيرهم[1] .

القضاء العمري في رمضان

حديث من قضى صلوات من الفرائض في آخر جمعة من رمضان كان ذلك جابراً لكل صلاة فائتة من عمره إلى سبعين سنة قال علي القاري في موضوعاته الصغرى والكبرى باطلٌ قطعياً لأنه مناقض للاجماع على أن شيئاً من العبادات لا يقوم مقام فائتة سنوات ثم لا عبرة بنقل صاحب النهاية ولا بقية شراح الهداية لأنهم ليسوا من المحدثين ولا أسندوا الحديث إلى أحد من المخرجين انتهى .

وذكره الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة بلفظ من صلى في آخر جمعة من رمضان الخمس صلوات المفروضة في اليوم والليلة قضت عنه ما أخل به من صلاة سنة .

وقال هذا موضوع بلا شك ولم أجده في شيء من الكتب التي جمع مصنفوها فيها الأحاديث الموضوعة ولكن اشتهر عند جماعة من المتفقهة بمدينة صنعاء في عصرنا هذا وصار كثير منهم يفعلون ذلك ولا أدري من وضع لهم . فقبح الله الكذابين انتهى[2] .

وقال العلامة الدهلوي في رسالته العُجالة النافعة عند ذكر قرائن الوضع الخامس أن يكون مخالفاً لمقتضى العقل وتكذبه القواعد الشرعية مثل القضاء العمري ونحو ذلك انتهى معرباً .

قلت وقد ألفت لإثبات وضع هذا الحديث الذي يوجد في كتب الأوراد والوظائف بألفاظ مختلفة مختصرة ومطولة بالدلائل العقلية والنقلية رسالة مسماة بردع الأخوان عن محدثات آخر جمعة رمضان وأدرجت

---

(١) تنزيه الشريعة ٢/٩٣ .

(٢) الفوائد المجموعة صفحة ٥٤ .

فيها فوائد تنشط بها الأذهان وتصغي إليها الآذان فلتطالع فإنها نفيسة في بابها رفيعة الشأن .

صلاة ليلة يوم الفطر

حديث ابن مسعود مرفوعاً والذي بعثني بالحق إن جبريل أخبرني عن إسرافيل عن ربه عز وجل أنه من صلى ليلة الفطر مائة ركعة يقرأ في كل ركعة الحمد مرة وقل هو الله أحد عشر مرات ويقول في ركوعه وسجوده عشر مرات سبحان الله والحمد لله ولا إله إلاّ الله والله أكبر فإذا فرغ من صلاته استغفر مائة مرة ثم يسجد ويقول يا حيّ يا قيُّوم يا ذا الجلال والإكرام يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمها يا أرحم الراحمين يا إله الأولين والآخرين اغفر لي ذنوبي وتقبل صومي وصلاتي والذي بعثني بالحق أنه لا يرفع رأسه من السجود حتى يغفر الله له ويتقبل منه شهر رمضان ويتجاوز عن ذنوبه وإن كان قد أذنب سبعين ذنباً كل ذنب أعظم من جميع الدنيا قلت يا جبريل يتقبل منه خاصة أو من جميع أهل بلده عامة قال والذي بعثني بالحق إن كرامته على الله أعظم منزلة منهم ويتقبل من جميع أهل المشرق والمغرب صلاتهم ويستجيب لهم دعاءهم والذي بعثني بالحق من صلى هذه الصلاة واستغفر هذا الاستغفار فإن الله يتقبل صلاته وصيامه لأن الله قال في كتابه ﴿استغفروا ربكم إنه كان غفاراً﴾ وقال : ﴿وإن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعاً حسناً إلى أجل مسمىً﴾ وقال: ﴿واستغفروا الله إن الله غفور رحيم﴾ وقال ﴿واستغفره إنه كان توابا﴾ قال النبي ﷺ هذه هدية لأمتي الرجال والنساء لم يعطها من كان قبلي .

أخرجه ابن الجوزي بسنده وقال موضوع فيه جماعة لا يعرفون وأقره عليه السيوطي وابن عراق وغيرهما[1] .

---

(١) الموضوعات ٢/١٣٠ و١٣١ ، اللآلىء المصنوعة ٢/٣٢ ، تنزيه الشريعة ٢/٩٤.

حديث من صلى يوم الفطر بعدما صلى عيده أربع ركعات في أول ركعة بفاتحة الكتاب وسبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية بالشمس وضحاها وفي الثالثة والضحى وفي الرابعة قل هو الله أحد فكأنما قرأ كل كتاب نزله الله على أنبيائه وكأنما أشبع جميع اليتـــامى ودهنهم ونظفهم وكان له من الأجر مثل ما طلعت عليه الشمس ويغفر له ذنوب خمسين سنةأخرجه ابن الجوزي بسنده عن عبدالله بن محمد عن مالك عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي مرفوعاً وقال موضوع فيه مجاهيل وعبدالله بن محمد قال ابن حبان لا يحل ذكره في الكتب انتهى[1]. وأقره عليه ابن حجر المكي في الإيضاح والبيان وقال السيوطي في اللآلىء[2] تابع عبد الله سلمة بن شبيب عن مالك به ومن طريقه أخرجه الديلمي في مسند الفردوس قال أنبأنا أبي أنا أبو الفضل القومساني أنبأنا أبو منصور محمد بن عمر الحافظ أنا عبد الله بن محمد بن شيبة أنا الفضل بن محمـــد الجندي أنا سلمة بن شبيب به انتهى وقال بن عراق في تنزيه الشريعة[3] سلمة بن شبيب من رجال مسلم والأربعة لكن الراوي عنه الفضل الجندي لم أعرفه فلعله سرقه وركبه على هذا الإسناد انتهى .

صلاة يوم عرفة

حديث أبي هريرة مرفوعاً من صلى يوم عرفة بين الظهر والعصر أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة كتب الله له ألف ألف حسنة ورفع له بكل حرف درجة في الجنة بين كل درجتين مسيرة خمسمائةعام ويزوجه الله بكل حرف في القرآن حوراء مع كل حوراء سبعون ألف مائدةمن الدر والياقوت على كل مائدة سبعون ألف لون من لحم طير خضر برده الثلج وحلاوته حلاوةالعسل وريحه ريح

(١) الموضوعات ٢/١٣١ و١٣٢ ، اللآلىء المصنوعة ٢/٣٢ .
(٢) انظر اللآلىء المصنوعة ٢/٣٢ ف
(٣) تنزيه الشريعة ٢/٩٤ .

المسك لم تمسه نار ولا حديد تجد لآخره طعاماً كما تجد لأوله ثم يأتيهم طير جناحاه من ياقوتتين حمراوين ومنقاره من ذهب له سبعون ألف جناح فينادي بصوت لذيذ لم يسمع السامعون بمثاله مرحباً بأهل عرفة ويسقط ذلك الطير في صحفة الرجل منهم فيخرج من تحت كل من أجنحته سبعون لوناً من الطعام فيأكل منه وينتفض فيطير فإذا وضع في قبره أضاء له بكل حرف من القرآن نور حتى يرى الطائفين حول البيت ويفتح له باب من أبواب الجنة ثم يقول عند ذلك رب أقم الساعة مما يرى من الثواب والكرامة .

أخرجه ابن الجوزي بسنده عن النهاس بن قهم عن قتادة عن سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة وقال موضوع فيه ضعفاء ومجاهيل والنهاس لا يساوي شيئاً انتهى . وأقره السيوطي وابن عراق وغيرهما .[1] .

حديث علي وابن مسعود مرفوعاً من صلى يوم عرفة ركعتين يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب ثلاث مرات في كل مرة يبدأ ببسم الله الرحمن الرحيم ويختم آخرها بآمين ثم يقرأ بقل يا أيها الكافرون ثلاث مرات وقل هو الله أحد مائة مرة يبدأ في كل مرة ببسم الله الرحمن الرحيم ألا قال عز وجل لملائكته أشهدكم أني قد غفرت له .

أخرجه عبد الله بن محمد بن جعفر المعروف بأبي الشيخ ابن حيّان في كتاب الثواب بسند فيه عبد الرحمن بن أنعُم وأخرجه ابن الجوزي من طريقه وقال لا يصح ابن أنعُم ضعفوه قال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات ويدلس عن محمد بن سعيد المصلوب وأقره عليه السيوطي وابن عراق وغيرهما[2] .

---

(١) الموضوعات ١٣٢/٢ ، ١٣٣ ، اللآلىء المصنوعة ٣٣/٢ ، تنزيه الشريعة ٩٥/٢ .
(٢) الموضوعات ١٣٣/٢ ، اللآلىء المصنوعة ٣٣/٢ ، تنزيه الشريعة ٩٥/٢ .

صلاة ليلة النحر

حديث أبي أمامة مرفوعاً من صلى ليلة النحر ركعتين يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب خمس عشرة مرة وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الفلق خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الناس خمس عشرة مرة فإذا سلم قرأ آية الكرسي ثلاث مرات ويستغفر الله خمس عشرة مرة جعل الله اسمه في أصحاب الجنة وغفر له ذنوب السر والعلانية وكتب له لكل آية قرأها حجة وعمرة وكأنما أعتق ستين من ولد إسماعيل فإن مات بينه وبين الجمعة الأخرى مات شهيداً.

أخرجه ابن الجوزي بسند فيه أحمد بن محمد بن غالب غلام خليل وقال موضوع وهو وضاع انتهى وأقره عليه السيوطي وابن عراق وغيرهما وفي « الكشف الحثيث عمن رمى بوضع الحديث » لإبراهيم الحلبي أحمد ابن محمد بن غالب الباهلي غلام خليل قال ابن عدي سمعت أبا عبد الله النهاوندي يقول لغلام خليل في هذه الرقائق التي يحدث بها قال وضعناها لترقق بها قلوب العامة وقال ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل قال أبي روى أحاديث مناكير عن شيوخ مجهولين انتهى[1].

صلاة أول ليلة من رجب

حديث من صلى المغرب أول ليلة من رجب ثم صلى بعدها عشرين ركعة بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ويسلم فيهن عشر تسلمات أتدرون ما ثوابه فإن الروح الأمين علمني بذلك قلنا الله ورسوله أعلم قال حفظه الله في نفسه وأهله وماله وولده وأجير من عذاب القبر وجاز على الصراط كالبرق بغير حساب ولا عذاب.

أخرجه الجوزقاني بسنده عن أنس مرفوعاً وأخرجه ابن الجوزي

---

(١) الموضوعات ١٢٣/٢، اللآلىء المصنوعة ٢٩/٢، تنزيه الشريعة ٩٥/٢، وانظر الجرح والتعديل جا / ٧٣/١. وتمام عبارة ابي حاتم « ولم يكن محله عندي ممن يفتعل الحديث وكان رجلا صالحاً ».

من طريقه وحكم بوضعه وقال أكثر رواته مجاهيل انتهى وأقره عليه السيوطي وابن عراق وغيرهما[1] .

صلاة رجب

حديث ابن عباس مرفوعاً من صام يوماً من رجب وصلى فيه أربع ركعات يقرأ في أول ركعة مائة مرة آية الكرسي وفي الثانية مائة مرة قل هو الله أحد لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يُرى له .

أخرجه ابن الجوزي بسنده وقال موضوع أكثر رواته مجاهيل وعثمان أي ابن عطاء أحد رواته متروك انتهى ووافقه الحافظ ابن حجر في تبيين العجب والسيوطي وابن عراق وغيرهم[2] .

صلاة يوم عاشوراء

حديث أبي هريرة مرفوعاً من صلى يوم عاشوراء ما بين الظهر والعصر أربعين ركعة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي عشر مرات وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة والمعوذتين خمس مرات فإذا سلم استغفر سبعين مرة أعطاه الله في الفردوس قبة بيضاء فيها بيت من زمردة خضراء سعة ذلك البيت مثل الدنيا ثلاث مرات وفي ذلك البيت سرير من نور قوائم السرير من العنبر الأشهب على ذلك السرير ألف فراش من الزعفران .

أخرجه ابن الجوزي بسنده وقال ذكر حديثاً طويلاً من هذا الجنس وهو موضوع ورواته مجاهيل انتهى وأقره عليه السيوطي وقال ابن عراق في تنزيه الشريعة أخرجه الجوزقاني من حديث أبي هريرة وهو أطول من هذا وكله من هذا الجنس ورواته مجاهيل انتهى[3] .

---

(١) انظر اللآلىء المصنوعة ٢٩/٢ ، الموضوعات ١٢٣/٢ ، تنزيه الشريعة ٨٩/٢ .
(٢) الموضوعات ١٢٢/٢ ، اللآلىء المصنوعة ٢٩/٢ ، تنزيه الشريعة ٨٩/٢ و ٩٠ .
(٣) انظر اللآلىء المصنوعة ٢٩/٢ ، تنزيه الشريعة ٨٩/٢ .

أحاديث متعلقة بيوم عاشوراء وأحاديث
صيام يوم عاشوراء

فائدة مفيدة قد وجدت في كتب الأوراد والوظائف أحاديث في أعمال خاصة يوم عاشوراء أكثرها موضوعة ولا بأس في تفصيلها فإنهاما يكثر السؤال عنه مع تنقيح ما هي موضوعة وما ليست بموضوعة فاعلم أن أحاديث الصلوات المخصوصة في يوم عاشوراء مما ذكرها بعض المشائخ في دفاترهم كلها موضوعة وأما أحاديث الصيام فيه فقد صحت منها طائفة ومنها ما هي مشتملة على تفصيل طويل في فضل يوم عاشوراء وهي موضوعة بلا شبهة فمما ليس بموضوع مما ذكره السيوطي في كتابه الجامع الصغير في حديث البشير النذير والتزم فيه على ما ذكره في ديباجته ألاّ يورد فيه ما تفرد به وضاع أو كذاب والمنذري[1] في كتاب الترغيب والترهيب وغيرهما.

حديث إن كنت صائماً بعد شهر رمضان فصم المحرم فإنه شهر الله فيه يوم تاب فيه على قوم ويتوب فيه على آخرين.

أخرجه البزار عن علي مرفوعاً وحديث صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود وصوموا قبله يوماً وبعده يوماً.

أخرجه أحمد في مسنده والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس مرفوعاً[2].

وحديث إن عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه أخرجه مسلم وأحمد في مسنده عن ابن عمر مرفوعاً[3].

---

(١) هو الحافظ زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري الشافعي المحدث الشامي ثم المصري صاحب التصانيف الكثيرة المتوفى سنة كذا من مرآة الجنان لليبقاعي منه سلمه ربه. (كما في هامش الأصل)

(٢) رواه الإمام أحمد في المسند ٢٤١/١، البيهقي في السنن ٢٨٧/٤.

(٣) مسلم صفحة ٧٩٣. الصيام باب صوم يوم عاشوراء حديث رقم ١١٧.

وحديث إن هذا يوم كان يصومه أهل الجاهلية فمن أحب منكم أن يصمه فليصمه ومن أحب أن يتركه فليتركه أخرجه مسلم عن ابن عمر مرفوعاً[1] .

وحديث كان عاشوراء يوم يصومه أهل الجاهلية فمن أحب منكم أن يصمه فليصمه ومن كره فليدعه أخرجه ابن ماجه عن ابن مرفوعاً[2] .

وحديث هذا يوم عاشوراء لم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر . أخرجه البخاري ومسلم من حديث معاوية[3] .

وحديث إذا كان العام المقبل صمنا اليوم التاسع أي مع العاشر أخرجه أبو داود عن ابن عباس مرفوعاً .[4]

وحديث أذّن في الناس أن من أكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم فإن اليوم يوم عاشوراء أخرجه أحمد والبخاري ومسلم والنسائي عن سلمة ابن الأكوع مرفوعاً ومسلم عن الربيع بنت معوذ مرفوعاً[5] .

وحديث أفضل الصوم بعد رمضان الذي تدعونه المحرم أخرجه البيهقي في شعب الأيمان عن جندب مرفوعاً[6] .

وحديث أن اليوم يوم عاشوراء فمن أكل فلا يأكل شيئاً بقية يومه ومن لم يكن أكل أو شرب فليصم أخرجه البيهقي في الشعب عن سلمة ابن الأكوع مرفوعاً[7] .

---

(١) مسلم صفحة ٧٩٣ . الصيام باب صوم يوم عاشوراء حديث رقم ١١٩ .

(٢) ابن ماجه حديث رقم ١٧٣٧ .

(٣) البخاري ٥٧/٣ ، مسلم الصيام باب ١٩ رقم ١٢٦ صفحة ٧٩٥ .

(٤) مسلم صفحة ٧٩٧ الصيام باب أي يوم يصام في عاشوراء حديث رقم ١٣٣ ، أبو داود الصيام باب ما روي أن عاشوراء اليوم التاسع .

(٥) البخاري ٥٨/٣ ، مسلم الصيام باب من أكل في عاشوراء فليكف بقية يومه ، أحمد٤/٤٧ .

(٦) كنز العمال حديث رقم ٢٤٢٢٨ وعزاه للبيهقي في الشعب عن جندب رضي الله عنه .

(٧) الحديث في الدارمي ٢/ ٢٢ وعزاه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٢٤٦/٤ إلى ابن خزيمة في صحيحه .

وحديث لئن بقيت أمرت بصيام يوم قبله أو يوم بعده أخرجه أيضاً عن ابن عباس مرفوعاً[1] .

وحديث صوموا يوم عاشوراء يوم كانت الأنبياء تصومه فصوموه أنتم أخرجه ابن أبي شيبة عن أبي هريرة مرفوعاً[2] .

وحديث عاشوراء يوم عيد كان قبلكم فصوموه أنتم أخرجه البزار عنه مرفوعاً[3] .

وحديث أبي قتادة أن رسول الله ﷺ سئل عن صيام يوم عاشوراء فقال يكفر السنة الماضية أخرجه مسلم وغيره وفي رواية ابن ماجه صيام عاشوراء إني أحتسب على الله أن يكفر السنة التي بعده[4] .

وحديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ صام عاشوراء وأمر بصيامه أخرجه البخاري ومسلم[5]

وحديث ابن عباس أن النبي ﷺ لم يكن يتوخى فضل يوم على يوم بعد رمضان إلاّ عاشوراء أخرجه الطبراني في الأوسط بسند حسن.

وحديث ابن عباس مرفوعاً ليس ليوم فضلى على يوم بصيام إلا شهر رمضان ويوم عاشوراء أخرجه الطبراني في الكبير والبيهقي[6] .

---

(١) كنز العمال حديث رقم ٢٤٢٣٠ وعزاه للبيهقي في شعب الايمان ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) مصنف ابن أبي شيبة ٣/٥٥ .

(٣) كشف الاسناد عن زوائد البزار ١/٤٩٠ . قال الهيثمي في المجمع ٣/١٨٥ فيه ابراهيم الهجري وثقه ابن عدي وضعفه الأئمة .

(٤) مسلم الصيام باب ٣٦ رقم ١٩٧ ، ابن ماجه الصيام حديث رقم ١٧٣٨ .

(٥) مسلم الصيام باب رقم ٢٠ حديث رقم ١٣٣ صفحة ٧٩٧ ، البخاري ٣/٥٧ .

مجمع الزوائد ٣/١٨٦ ، وقال الهيثمي لابن عباس حديث في الصحيح غير هذا رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن عبد الرحمن بن بكر العلاف ولم أجد من ترجمة وبقية رجاله ثقات .

(٦) مجمع الزوايد ٣/ ١٨٦ وقال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات .

وحديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً من صام يوم عرفة غفر له سنة أمامه وسنة خلفه ومن صام عاشوراء غفر له سنة أخرجه الطبراني بإسناد حسن[1] .

وبهذه الأحاديث القولية والفعلية اتفق العلماء على استحباب صيام يوم عاشوراء بل سنيته لثبوت المواظبة النبوية عليه واستحباب أن يضم معه يوم التاسع أو الحادي عشر واختلفوا في أنه هل كان فرضاً علينا قبل نزول فرض رمضان أم لم يزل تطوعاً فقالت الشافعية وغيرهم بالثاني وذهبت الحنفية إلى الأول وهو القول الأصح وعليه المعول كما بسطته في التعليق الممجد على موطأ محمد .

وأما ما هو موضوع من الأخبار الواردة في فضل صيام عاشوراء وفضل ذلك اليوم .

فضل يوم عاشوراء وصيامه

فمنها حديث ابن عباس مرفوعاً من صام يوم عاشوراء كتب الله له عبادة ستين سنة بصيامها وقيامها ومن صام يوم عاشوراء أعطى ثواب عشرة آلاف ملك ومن صام يوم عاشوراء أعطى ثواب عشرة آلاف شهيد ومن صام يوم عاشوراء كتب الله له أجر سبع سماوات ومن أفطر عنده مؤمن في يوم عاشوراء فكأنما أطعم جميع فقراء أمة محمد وأشبع بطونهم ومن مسح على رأس يتيم رفعت له بكل شعرة على رأسه درجة في الجنة فقال عمر يا رسول الله لقد فضل الله يوم عاشوراء قال نعم خلق الله السماوات يوم عاشوراء والأرض كمثله وخلق القلم يوم عاشوراء واللوح مثله وخلق جبريل يوم عاشوراء وملائكته يوم عاشوراء وخلق آدم يوم عاشوراء وغفر ذنب داود يوم عاشوراء وأعطى

---

(١) مجمع الزوائد ١٨٩/٣ ، وقال الهيثمي رواه البزار وفيه عمر بن صبهان وهو متروك والطبراني في الأوسط باختصار يوم عاشوراء وإسناد الطبراني حسن . وانظر كشف الاسناد ٤٩٣/١ ، وقال البزار لا نعلم رواه هكذا إلا عمر بن صبهان وليس بالقوي وقد حدث عنه جماعة كثيرة من أهل العلم .

سليمان يوم عاشوراء وولد النبي ﷺ يوم عاشوراء واستوى الرب على العرش يوم عاشوراء ويوم القيامة يوم عاشوراء[1] أخرجه ابن الجوزي بسند فيه حبيب بن أبي حبيب وقال موضوع آفته حبيب انتهى وأقره عليه السيوطي وابن عراق والحافظ ابن حجر وغيرهم وفي ميـــزان الاعتدال للذهبي حبيب بن أبي حبيب الخرططي المروزي عن ابراهيم الصائغ وغيره كان يضع الحديث قاله ابن حبان وغيره روى محمد ابن قهزاد عن حبيب عن ابراهيم عن ميمون عن مهران عن ابن عباس مرفوعاً من صام يوم عاشوراء كتب الله له عبادة سبعين سنة وأعطى ثواب عشرة آلاف ملك وثواب سبع سماوات ومن أفطر عنده مؤمن يوم عاشوراء فكأنما أفطر عنده جميع أمة محمد ومن أشبع جائعاً في يوم عاشوراء فكأنما أطعم جميع فقراء الأمة ومن مسح رأس يتيم يوم عاشوراء رفعت له بكل شعرة درجة[2] في الجنة وذكر حديثاً طويلاً موضوعاً وفيه أن الله خلق العرش يوم عاشوراء والكرسي يوم عاشوراء والقلم يوم عاشوراء وخلق الجنة يوم عاشوراء وأسكن آدم الجنة يوم عاشوراء إلى أن قال وولد النبي ﷺ يوم عاشوراء واستوى الله على العرش يوم عاشوراء ويوم القيامة يوم عاشوراء فانظر إلى هذا الإفك انتهى .

قلت الذي ثبت بالأحاديث الصحيحة المروية في الصحاح الستـــة وغيرها أن الله تعالى نجى موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام من يد فرعون وجنوده وغرق فرعون ومن معه يوم عاشوراء ومن ثم كانت اليهود يصومون يوم عاشوراء ويتخذونه عيداً وقد صام النبي ﷺ حين دخل المدينة ورأى اليهود يصومونه وأمر أصحابه بصيامه وقال[*] نحن أحق بموسى منكم ونهى عن اتخاذه عيداً وأمر بصوم يوم قبله أو بعده حذراً من موافقة اليهود والتشبه بهم في إفراد صوم عاشوراء وثبت بروايات أخر في لطائف المعارف لابن رجب وغيره أن الله قبل توبة آدم على

(١) الموضوعات ٢٠٢/٢ ، اللآلىء المصنوعة ٦١/٢ ، تنزيه الشريعة ١٤٩/٢ .

(٢) ميزان الاعتدال ترجمة رقم ١٦٩٣ (٤٥١/١) .

(*) سقط من الأصل .

نبينا وعليه الصلاة والسلام وثبت برواية أخرى أن نوحاً على نبيّنا وعليه الصلاة والسلام استوت سفينته علي الجودي يوم عاشوراء كما في الدر المنثور وغيره معزواً إلى أحمد وأبي الشيخ وابن مردويه وابن جرير والأصبهاني وغيرهم وفي رواية للأصبهاني في كتاب الترغيب والترهيب أن يوم ولادة عيسى يوم عاشوراء كما في الدر المنثور أيضاً وأما هذه الأحاديث الطوال التي ذكر فيها كثير من الوقائع العظيمة الماضية والمستقبلة أنها في يوم عاشوراء فلا أصل لها وإن ذكرها كثير من أرباب السلوك والتاريخ في تواليفهم ومنهم الفقيه أبو الليث ذكر في تنبيه الغافلين حديثاً طويلاً في ذلك وكذا ذكر في بستانه فلا تغتر بذكر هؤلاء فإن العبرة في هذا الباب لنقد الرجال لا لمجرد ذكر الرجال ومنها .

حديث أبي هريرة مرفوعاً إن الله افترض على بني إسرائيل صوماً في السنة وهو يوم عاشوراء وهو اليوم العاشر من المحرم ووسعوا فيه على أهليكم فإنه من وسع على أهله من ماله يوم عاشوراء وهو اليوم الذي رفع الله فيه إدريس مكاناً علياً وهو اليوم الذي نجى الله فيه إبراهيم من النار وهو اليوم الذي أخرج فيه نوحاً من السفينة وهو اليوم الذي أنزل الله فيه التوراة على موسى وفيه فُدِيَ إسماعيلُ من الذبح وهو اليوم الذي أخرج الله فيه يوسف من السجن وهو اليوم الذي رد الله على يعقوب بصره وهو اليوم الذي كشف الله فيه البلاء عن أيوب وهو اليوم الذي أخرج الله فيه يونس من بطن الحوت وهو اليوم الذي خلق الله فيه البحر لبني إسرائيل وهو اليوم الذي غفر الله فيه لمحمد ذنبه ما تقدم منه وما تأخر وفي هذا اليوم عبر موسى البحر وفي هذا اليوم أنزل الله التوبة على قوم يونس فمن صام هذا اليوم كان له كفارة أربعين سنة وهو أول يوم خلق الله من الدنيا وأول مطر نزل من السماء يوم عاشوراء فمن صام يوم عاشوراء فكأنما صام الدهر كله وهو صوم الأنبياء ومن أحيى ليلة عاشوراء فكأنما عبد الله مثل عبادة أهل السماوات السبع ومن صلى فيه أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بالحمد مرة وقل هو الله أحد غفر الله له ذنوب خمسين عاماً ماضية وخمسين عاماً مستقبلة وبنى له في الملأ

الأعلى ألف منبر من نور ومن سقى شربة من ماء فكأنما لم يعص الله طرفة عين ومن أشبع أهل بيت مساكين يوم عاشوراء مر على الصراط كالبرق الخاطف ومن تصدق بصدقة فكأنما لم يرد سائلاً قط ومن اغتسل يوم عاشوراء لم يمرض إلا مرض الموت ومن اكتحل يوم عاشوراء لم ترمد عيناه تلك السنة كلها ومن أمَرَّ يده على رأس يتيم فكأنما أمرَّ يده على يتامى ولد آدم كلهم ومن عاد مريضاً يوم عاشوراء فكأنما عاد مرضى ولد آدم كلهم(١) .

أخرجه ابن الجوزي وقال رجالة ثقات والظاهر أن بعض المتأخرين وضعه وركبه على هذا الاسناد وقال ابن عراق قلت قال الذهبي أدخل علي أبي طالب محمد بن أحمد العشاوي أحـد رواته فحدث به بسلامة باطن وفي سنده أبو بكر النجار وقد عمى بآخره وجوز الخطيب أن يكون أدخل عليه شيء فيحتمل أن يكون مما أدخل عليه انتهى .

ومن الأحاديث الواردة في يوم عاشوراء أحاديث فضل الاكتحال فيه وهي لا تخلو عن ضعف شديد بل هي موضوعة وأحاديث التوسعة على العيال وقد حكم عليها ابن الجوزي وابن تيمية في منهاج السُّنة وغيرهما ممن حذى حذوهما بالوضع وقد تعقب كثير من المحققين قولهم وأثبتوا أنها حسنة قابلة للاحتجاج والعمل بها ومع ذلك فهو مجرب أيضاً .

فأخرج الحاكم في مستدركه ومن طريقه ابن الجوزي بسنده إلى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعاً من اكتحل بالاثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبداً قال الحاكم أنا أبرأ إلى الله من عهدة جويبر انتهى(٢) . وفي ميزان الاعتدال(٣) .جويبر بن سعيد أبو القاسم الأزدي المفسر البلخي صاحب الضحاك قال ابن معين ليس بشيء وقال الجوزقاني لا يشتغل

---

(١) الموضوعات ٢/٢٠٠ ، ٢٠١ ، اللآلىء المصنوعة ٢/٦٢ ، تنزيه الشريعة ٢/١٥٠ ، ١٥١

(٢) الحديث في اللآلىء المصنوعة ٢/٦٢ ، الموضوعات ٢/٢٠٣ .

(٣) ميزان الاعتدال ترجمة رقم ١٥٩٣ (٤٢٧/١).

به وقال النسائي والدارقطني وغيرهما متروك الحديث قلت له عن أنس شيء روى عنه حماد بن زيد وابن المبارك ويزيد بن هارون وطائفة أبو مالك عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعاً قال تجب الصلاة على الغلام إذا عقل والصوم إذا أطاقه ويروى عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس حديث من اكتحل بالإثمديوم عاشوراء لم يرمد أبداً قال أبو قدامة السرخسي قال يحيى القطان تساهلوا في أخذ التفسير عن القوم لا توثقوهم في الحديث ثم ذكر ليث بن أبي سليم وجويبر والضحاك ومحمد بن السائب وقال هؤلاء لا يحمد حديثهم ويكتب التفسير عنهم . انتهى .

وأخرج البيهقي حديث الكحل من طريق الحاكم وقال سنده ضعيف بمرة وكذلك رواه بشر بن حمدان بن بشر النيسابوري عن عمه الحسين ابن بشر ولم أر ذلك في رواية غيره عن جويبر وجويبر ضعيف والضحاك لم يلق ابن عباس انتهى .

وأخرجه ابن النجار في تاريخه من حديث أبي هريرة بلفظ من اكتحل يوم عاشوراء بأثمد فيه مسك عوفي من الرمد[1] وفي سنده إسماعيل ابن معمر قال الذهبي في الميزان[2] ليس ثقة . انتهى . وقال ابن عراق في تنزيه الشريعة وجاء[3] في حديث سلمان رأيت بخط العلامة أبي الفتح المراغي منسوباً إلى تخريج الحافظ السلفي وفي سنده محمد بن عبد الرحمن ضعيف وفي الجزء المسمى بالغنى عن الحافظ والكتاب بقولهم لم يصح شيء في هذا الباب للحافظ أبي حفص بن بدر الموصلي ما نصه الإكتحال يوم عاشوراء لم يرد فيه شيء عن النبي ﷺ وهو بدعة ابتدعها قتلة الحسين انتهى وفي بعض كتب الحنفية ما نصه يكره الكحل يوم عاشوراء لأن يزيداً وابن زياد اكتحل بدم الحسين وقيل بالأثمد لتقر عينه بقتله الحسين انتهى كلام ابن عراق .

---

(١) الحديث في تذكرة الموضوعات للفتني صفحة ١١٨ .

(٢) ميزان الاعتدال ترجمة رقم ٩٥٦ (٢٥١/١) .

(٣) تنزيه الشريعة ١٤٩/٢ .

وفي الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة[1] لابن حجر المكي أعلم أن ما أصيب به الحسين رضي الله عنه في يوم عاشوراء إنما هو الشهادة الدالة على مزيد خطوبه ورفعته ودرجته عند الله والحاقه بدرجات أهل بيته فمن ذكر ذلك اليوم مصابه لم ينبغ أن يشتغل إلا بالاسترجاع امتثالاً للأمر وإحرازاً لما رتبه تعالى عليه بقوله: ﴿أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون﴾ ولا يشتغل ذلك اليوم إلا بذلك ونحوه من عظائم الطاعات كالصوم وإياه ثم إياه أن يشتغل ببدع الرافضة ونحوهم من الندب والنياحة والحزن إذ ليس ذلك من أخلاق المؤمنين وإلا لكان يوم وفاته ﷺ أولى بذلك وأحرى أو ببدع الناصبة المتعصبين على أهل البيت أو الجهال المقابلين الفاسد بالفاسد والبدعة بالبدعة والشر بالشر من إظهار غاية الفرح والسرور واتخاذه عيداً وإظهار الزينة فيه كالخضاب والاكتحال وليس جديد الثياب وتوسيع النفقات وطبخ الأطعمة والحبوب الخارجة عن العادات واعتقادهم أن ذلك من السنة والمعتاد والسنة ترك ذلك كله فإنه لم يرد في ذلك شيء يعتمد عليه ولا أثر صحيح يرجع إليه وقد سئل بعض أئمة الحديث والفقه عن الكحل والغسل والحناء وطبخ الحبوب ولبس الجديد وإظهار السرور يوم عاشوراء فقال لم يرد فيه حديث صحيح ولا استحبه أحد من أئمة المسلمين لا من الأربعة ولا من غيرهم ولم يرد في الكتب المعتمدة في ذلك صحيح ولا ضعيف وما قيل من أن من اكتحل يومه لم يرمد ذلك العام ومن اغتسل لم يمرض كذلك ومن وسع على عياله فيه وسع الله عليه سائر السنة وأمثال ذلك من فضل الصلاة فيه وإنه كان فيه توبة آدم واستواء السفينة على الجودى وإنجاء ابراهيم من النار وإفداء الذبيح من الكبش ورد يوسف على يعقوب فكل ذلك موضوع إلا حديث التوسعة على العيال لكن في سنده من تُكلم فيه فصار هؤلاء لجهلهم يتخذونه موسماً وأولئك لرفضهم يتخذونه مأتماً وكلاهما مخطئ مخالف للسنة كذا ذكر جميعه بعض الحفاظ وقد صرح الحاكم بأن الاكتحال يومه بدعه مع

---

(1) انظر الصواعق المحرقة صفحة ١٩٥ .

روايته خبر من اكتحل بالأثمد يوم عاشوراء لم ترمد عينه أبداً لكنه قال إنه منكر ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الحاكم ونقل المجد اللغوي عن الحاكم إن سائر الأحاديث في فضله غير الصوم وفضل الصلاة فيه والإنفاق والخضاب والادهان والاكتحال وطبخ الحبوب كله موضوع ومفترى وبذلك صرح ابن القيم أيضاً فقال حديث الاكتحال والادهان والتطيب يوم عاشوراء من وضع الكذابين والكلام فيمن خص يوم عاشوراء بالكحل انتهى كلام ابن حجر .

هذا كله كان كلاماً على أحاديث الكحل ونحوه .

وأما حديث التوسعة على العيال فأخرجه الطبراني عن ابن مسعود مرفوعاً من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته وفي سنده[١] الهيضم بن شداخ مجهول وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان وقال تفرد به هيضم عن الأعمش وأخرجه ابن عدي عن أبي هريرة مرفوعاً «من وسع على عياله وأهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته» وفي سنده سليمان بن أبي عبد الله الراوي عن أبي هريرة مجهول كذا ذكره ابن الجوزي في الموضوعات[٢] وقال المنذري في كتاب الترغيب والترهيب[٣] رواه البيهقي من طرق عن جماعة من الصحابة وقال البيهقي هذه[٤] الأسانيد وإن كانت ضعيفة فهي إذا ضم بعضها إلى بعض أخذت قوة . انتهى .

وقال زين الدين العراقي في أماليه ورد هذا الحديث من طرق صحح بعضها الحافظ ابن ناصر وسليمان الذي قال فيه ابن الجوزي مجهول ذكره ابن حبان في الثقات فالحديث حسن على رأيه وقد روى من حديث أبي سعيد عند البيهقي في شعب الإيمان وابن عمر عند الدارقطني في الأفراد وجابر ورواه البيهقي من رواية ابن المنكدر عنه وقال إسناده ضعيف

---

(١) الحديث في الموضوعات ٢/٢٠٣ ، اللآلىء المصنوعة ٢/٦٣ .تنزيه الشريعة ٢/١٥٧ .

(٢) الموضوعات ٢/٢٠٣ .

(٣) الترغيب والترهيب ٢/١١٦ .

(٤) قاله البيهقي في شعب الايمان ونقله المنذري في الترغيب ٢/١١٦ .

ورواه ابن عبد البر في الاستذكار من رواية أبي الزبير عنه وهي على شرط مسلم قال البيهقي هذه الأسانيد وإن كانت ضعيفة فهي إذا ضم بعضها إلى بعض أحدثت قوة هذا مع كونه لم تقع له رواية أبي الزبير عن جابر التي هي أصح طرق الحديث وقد ورد موقوفاً على عمر أخرجه ابن عبدالبر بسند رجالة ثقات لكنه من رواية ابن المسيب عنه وقد اختلف في سماعه منه ورواه في الشعب من قول إبراهيم بن محمد بن المنتشر وأما قول الشيخ تقي الدين بن تيمية إن حديث التوسعة ما رواه أحد من الأئمة وإن أعلى ما بلغه من قول ابن المنتشر فهو عجب منه كما ترى وقد جمعت طرقه في جزء انتهى كلام العراقي .

وفي جواهر العقدين في فضل الشرفين لنور الدين السمهودي لا يلزم من قول أحمد في حديث التوسعة أنه لا يصح أن يكون باطلاً فقد يكون غير صحيح وهو صالح للاحتجاج به إذ الحسن رتبته بين الصحيح والضعيف . انتهى .

وفي تنزيه الشريعة قول الامام أحمد لا يصح لا يلزم منه أن يكون باطلاً كما فهمه ابن القيم فقد يكون الحديث غير صحيح وهو صالح للاحتجاج به بأن يكون حسناً . انتهى .

قلت : بهذا كله بطل قول الشوكاني [١] في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة بعد نقل شيء من كلام العراقي . ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وابن تيمية في فتوى له ، فحكم بوضع الحديث من تلك الطرق والحق ما قالاة انتهى كلامه .

وجه البطلان أنه كيف يكون ما قال ابن الجوزي وابن تيمية حقاً

---

(١) هو نور الدين علي بن عبد الله السمهوري المتوفى بالمدينة (كما في هامش الأصل) .

(٢) هو العلامة محمد بن علي الشوكاني من أفاضل اليمن صاحب التصانيف الكثيرة المتوفى سنة ١٢٥٠ وقيل سنة ١٢٥٥ وقد أخطأ غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا وهو ممن يقلد الشوكاني تقليداً جامداً ويسلك مسلكه وإن كان فاسداً في بدر كتابه التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الأخر والأول من جملة مجدد المائة الثالثة عشر فلن يكون مجدد المائة من لم يدركه رأس المائة كما صرح به السيوطي وابن حجر وغيرهم. كما في هامش الأصل

مع كونهما من المشددين المتعنتين في الحكم بالوضع على ما بسطته في رسالتي الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة وفي تعليقات تحفة الطّلبة في مسح الرقبة المسماة « بتحفة الكملة » وقد تعقبهما جمع من العلماء المحققين وأثبتوا كون الحديث حسناً إمـــا لذاته ببعض أسانيده وإما لغيره بجمع أسانيده بالبراهين لا بمجرد الظن والتخمين فانظر إلى ما قال ولا تنظر إلى من قال .

وكذا بطل الحكم الكلي في قول ابن تيمية في [1] منهاج السنّة مايذكرون من فضائل عاشوراء وما ورد من التوسعة على العيال وفضائل المصافحة والحناء والخضاب والاغتسال ونحو ذلك ويذكرون فيها صلاة كل ذلك كذب على رسول الله ﷺ لم يصح في عاشوراء إلاّ في فضل صيامه انتهى.

وذلك لأن كون أحاديث الحناء والاغتسال ونحو ذلك كذباً وإن كان صحيحاً لكن كذب حديث التوسعة على العيال ليس بصحيح بل هو حسن محتج به فهو في الحكم الكلي كاذب كذبه من جاء بعده فاحفظ هذا كله ينفعك في الدنيا والآخرة .

الخاتمة :

اعلم أنه قد ذكر أصحاب الوظائف كثيراً من أصناف الصلاة بكيفيات معنية نقلا عن المشايخ الصوفية وذكروا لها ثمرات وآثاراً مخصوصة وذكر بعضهم في بعضها أحاديث مرفوعة أو موقوفة .

---

(١) هو أحمد بن عبد الحليم الشهير بابن تيمية الحراني الحنبلي المتوفى سنة ٦٢٨ وليطلب تفصيل ترجمته من رسالة فرحة المدرسين بذكر المؤلفات والمؤلفين. (كمافي هامش الأصل)

ذكر صلوات وأدعية مخصوصة

ولنذكر نبذاً منها أخذاً من وسيلة الطالبين إلى محبة رب العالمين من تأليفات بعض مريدي شيخ الإسلام مولانا حسام الدين المانكبوري خليفة شيخ المشايخ نور الدين أحمد بن عمر بن أسعد اللاهوري وقد رتب تلك الرسالة على مقدمة وثلاثة أبواب وخاتمة الباب الأول في وظائف الليل والنهار والأسبوع الثاني في وظائف المواسم والأيام والشهور والسنين والباب الثالث في صلوات وأدعية مخصوصة لقضاء الحوائج ودفع العلل والبلايات وكل ذلك نقلا عن شيخه وغيره من المشايخ والصوفية .

فمنها : صلاة شكر الله وهي أن يصلي وقت الاشراق ركعتين يقرأ في الأولى الفاتحة وآية الكرسي إلى خالدون وفي الثانية آمن الرسول إلى آخر البقرة وآية ﴿الله نور السماوات والأرض إلى بكل شيء عليم﴾ . وبعد السلام يصلي على النبي ﷺ ويقول : اللهم ما أصبح لي أو بأحد من خلقك من نعمة فمنك وحدك لا شريك لك ، فلك الحمد ولك الشكر اللهم لا تشمت لي عدوي ولا تسؤني في صديقي ولا تجعل مصيبتي في ديني ودنياي ولا في الآخرة ولا تجعل الدنيا أكبر همي ولا مبلغ علمي ولا تسلط عليَّ من لا يرحمني . اللهم إنا أصبحنا في نعمة منك وعافية وستر فأتمم علينا نعمتك وعافيتك وسترك في الدنيا والآخرة .

ومنها صلاة الاستعاذة وهي ركعتان يصليهما بعد صلاة شكر الله يقرأ فيهما بعد الفاتحة المعوذتين ويصلي على النبي ﷺ بعد السلام ثم يقول : اللهم إني أعوذ بك من أن يتخبطني الشيطان عند الموت وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبراً ، وأعوذ بك من أن أموت لدنيا وأعوذ بك من

شر ما يجري به الليل والنهار . وأعوذ بك مما استعاذك منه عبدك ونبيك محمد عليه الصلاة والسلام .

ومنها : صلاة الاستخارة وهي ركعتان يصليهما بعد صلاة الاستعاذة يقرأ في الأولى بعد الفاتحة سورة الكافرون وفي الثانية سورة الاخلاص وبعدما يسلم يصلي على رسول الله ﷺ ثم يقول : اللهم خر لي واختر لي[1] ولا تكلني إلى اختياري . اللهم اجعل الخيرة في كل قول وعمل أريده في هذا اليوم والليلة . اللهم وفقني لما تحب وترضى من القول والعمل في عافية ويسر .

ومنها . صلاة الاستحباب وهي ركعتان يصليهما بعد صلاة الاستخارة يقرأ في الأولى بعد الفاتحة سورة الكوثر وفي الثانية سورة الاخلاص وبعدما يسلم يصلي على النبي ﷺ ثم يقول اللهم إجعل حبك أحب الأشياء إلي وخشيتك أخوف الأشياء عندي . اللهم إذا أقررت عيون أهل الدنيا بدُنياهم فاقرر عيني بك وبعبادتك واقطع عني لذائذ الدنيا بأنسك والشوق إلى لقائك واجعل طاعتك في كل شيء مني ياذا الجلال والاكرام اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب من يحبك وحب من يقربني إلى حبك واجعل حبك احب إلينا من الماء البارد للعطشان واسقني شربة من كأس محمد عليه السلام لا نظمأ بعدها أبداً .

ومنها ، صلاة شكر النهار وهي ركعتان يصليهما بعد صلاة الاستحباب في كل ركعة يقرأ سورة الاخلاص خمس مرات وبعدما يسلم يصلي على النبي ﷺ ثم يقرأ ثلاث مرات الحمد لله على حسن الصباح والحمد لله على حسن المبيت . والحمد لله على حسن المساء والحمد لله على كل حال ثم يقول اللهم لك الحمد حمداً دائماً خالداً مع خلودك ولك الحمد حمداً

---

(١) كشف الخفاء للعجلوني ١/٢١٥ .
قال العجلوني « اللهم خر لي واختر لي » رواه الترمذي والبيهقي في الشعب عن عائشة بسند فيه زنفل بن عبد الله ضعيف ، وقال النجم روى الترمذي وأبو يعلى والبيهقي وضعفه عن أبي بكر الصديق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد الأمر قال : « اللهم خر لي واختر لي » .

دائماً لا منتهى له دون علمك ولك الحمد حمداً لا أمد له دون مشيئتك ولك الحمد حمداً لا جزاء لقائه إلاّ رضاك ولك الحمد حمداً عند كل طرفة عين وتنفس كل نفس . الحمد لله كفاء حقه والصلاة على نبيه محمد خير خلقه ثم يقول اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى غيرك طرفة عين ولا أقل من ذلك واصلح لي شأني كله بلا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك تب عليّ واغفر لي وارحمني إنك أنت أرحم الراحمين . اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وبك المستعان وأنت المستعان وعليك التكلان ولا حول ولا قوة إلا بك ثم يقول ثلاث مرات الحمد لله بجميع محامده كلها على جميع نعمائه كلها . الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافي مزيده .

ومنها ؛ صلاة العصمة وهي ركعتان يصليهما بعد ركعات صلاة الاشراق وهي عشر ركعات مجموع الصلوات الخمس التي مر ذكرها يقرأ في الركعة الأولى بعد الفاتحة سورة يس وفي الثانية سورة الملك أو يقرأ فيهما ثلاث مرات سورة الاخلاص .

ومنها ؛ صلاة آداء حقوق الوالدين وهي ركعتان يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص أربع مرات أو آية الكرسي مرة وسورة الاخلاص ثلاث مرات وبعدما يسلم يصلي على النبي ﷺ ثم يقول : يا لطيف الطف بي وبوالدي في جميع الأحوال كما تحب وترضى . ربي اغفر لهما وارحمهما كما ربياني صغيراً ، وبطريقة أخرى منقولة عن المخدوم قطب العالم الشيخ ركن الدين وهي أن يصلي يوم الخميس وقت الضحى ركعتين في كل ركعة يقرأ بعد الفاتحة آية الكرسي ثلاث مرات وسورة الاخلاص خمس عشرة مرة فمن صلى هذه الصلاة صار مؤدياً لجميع حقوق والديه .

ومنها صلاة صحة النفس وهي ركعتان تصليان عقيب صلاة الاشراق يقرأ في الأولى بعد الفاتحة آية الكرسي و والشمس مرة مرة وسورة الاخلاص ثلاث مرات وفي الثانية آية الكرسي والضحى مرة مرة وسورة الاخلاص ثلاث مرات ثم يقول بعدما يسلم : اللهم إني أسألك الصحة والعصمة والامانة وحسن الخلق والرضى بالقدر .

ومنها صلاة حفظ الايمان وهي ركعتان تصليان بعد ركعتي الظهر المسنونتين يقرأ في الأولى بعد الفاتحة آية : ﴿إن ربكم الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام إلى قوله تعالى إن رحمة الله قريب من المحسنين﴾ . وفي الثانية : ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ إلى آخر سورة الكهف ويقول بعدما يسلم سبحان من لم يزل كما هو الآن ، سبحان من لا يزال يكون كما كان وكما هو الآن . سبحان من لا يتغير بذاته ولا في صفاته ولا في أسمائه بحدوث الأكوان سبحان الدائم القائم سبحان القائم الدائم سبحان الحي الذي لا يموت سبحان الذي يميت الخلائق وهو حي لا يموت سبحان الأول المبدىء سبحان الباقي المغني سبحان من تسمّى قبل أن يُسمى سبحان العلي الأعلى سبحانه وتعالى سبحانه سبحانه سبحانه ، فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون ويقول في السجدة في الركعتين ثلاث مرات ياحيّ ياقيوم ثبتني على الايمان .

ومنها صلاة الفتح وهي أربع ركعات يصليها بعد صلاة حفظ الايمان يقرأ في الأولى إذا جاء نصر الله ثلاث عشرة وفي الثانية احدى عشرة وفي الثالثة تسع مرات وفي الرابعة سبع مرات وبعد ما يسلم يصلي على النبي ﷺ ويقول ثلاث مرات يا مُفتح فتّح ويا مُسبِّب سبِّب يا مفرح فرح يا مُيسِّر يسِّر رب إني مغلوب فانتصر ثم يقول إلهي ضاقت المذاهب إلا اليك وخابت الآمال إلا لديك وانقطع الرجاء إلاّ منك وبطل التوكل إلا عليك لا ملجأ ولا منجى ولا مفر منك إلا اليك رب لا تذرني فرداً وأنت خير الوارثين ثم يضع يده على الصدر ويقول سبعين مرة يافتّاح أبواب الآلاء والنعماء .

ومنها صلاة النور وهي ركعتان يصليهما بين العشاءين في الأولى يقرأ بعد الفاتحة سورة البروج وفي الثانية والطارق ويقول بعدما يسلم ياحيّ ياقيوم يانور السموات والأرض أسألك أن تصلي على محمد وأن تنور قلبي بنور هدايتك .

ومنها صلاة إحياء القلب وهي ركعتان تصليان بعد صلاة النور في الأولى بعد الفاتحة يقرأ ﴿وإلهكم إله واحد﴾ الآية . وفي الثانية أول سورة

آل عمران ويقول بعد الفراغ ياحي ياقيوم أسألك أن تحيي قلبي بنور معرفتك .

ومنها صلاة هدية الرسول وهي ركعتان تصليان بعد صلاة احياء القلب فيما بين العشاءين وإن شئت صليتهما وقت الإشراق يقرأ في الأولى بعد الفاتحة سورة الضحى وفي الثانية سورة ألم نشرح واحــدى عشرة مرة سورة الإخلاص وبعدما يسلم يصلي على النبي ﷺ احدى عشرة مرة ويقول : اللهم اجز عنا نبيك محمداً ما هو أهله ومستحقه وبلغ روحه منّا التحية والسلام .

ومنها ؛ صلاة شكر الليل وهي ركعتان تصليان فيما بين العشاءين يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة قل يا أيها الكافرون خمس مرات ويقول بعدما يسلم ثلاث مرات الحمد لله على حسن المساء والحمد لله على حسن المبيت والحمد لله على حسن الصباح ويقول مرة اللهم لك الحمد حمداً دائماً خالداً إلى آخر ما مر ذكره في صلاة شكر النهار .

ومنها صلاة الكوثر لزيادة نور البصر وهي ركعتان يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الكوثر ثلاث مرات ويقول بعد الفراغ اللهم متعني بسمعي وبصري واجعلهما الوارث فيَّ .

ومنها صلاة الفردوس لرؤية الله تعالى يقرأ في الأولى بعد الفاتحة ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ، وفي الثانية ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار خمس مرات ويقول بعد السلام : اللهم إني أسألك الجنة والرؤية وأعوذ بك من النار .

ومنها صلاة حفظ الايمان وهي ركعتان تصليان ليلاً يقرأ بعد الفاتحة في كل ركعة ﴿ربنا لا تزغ قلوبنا﴾ الآية . وآية ﴿فاطر السموات والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً والحقني بالصالحين﴾. ويقول بعد السلام اللهم إني أسألك إيماناً دائماً وأسألك قلباً خاشعاً وأسألك علماً نافعاً وأسألك يقيناً صادقاً وأسألك ديناً قيِّماً وأسألك رزقاً طيباً وأسألك عملا متقبلاً وأسألك العافية من كل بلية وأسألك حسن العافية ودوام

العافية وأسألك تمام العافية وأسألك الشكر على العافية وأسألك الغنى عن الناس برحمتك يا أرحم الراحمين .

ومنها صلاة قهر النفس وهي أربع ركعات يصليها بعد سنة العشاء الآخرة يقرأ في الأولى بعد الفاتحة آيــة الكرسي ثلاث مرات وفي الثانية سورة الاخلاص والمعوذتين مرة وفي الثالثة آية الكرسي ثلاث مرات وفي الرابعة سورة الاخلاص والمعوذتين مرة . وقال بعضهم : يقرأ في الأولى آية الكرسي ثلاث مرات وفي الثانية سورة الاخلاص ثلاث مرات ويقول بعد السلام أربع مرات حال كونه ساجداً سبحان القديم الذي لم يزل سبحان العليم الذي لا يجهل سبحان الجواد الذي لا يبخل سبحان الحليم الذي لا يعجل ويقول احدى وعشرين مرة يارحيم .

ومنها صلاة سعادة الدارين وهي ركعتان تصليان فيما بين سنة العشاء والوتر يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص عشر مرات ويقول بعد السلام يافتاح مائة مرة .

ومنها صلاة التوبة وهي ركعتان تصليان بعد الوتر وركعتي التطوع جالساً بعده يقرأ في كل منهما بعد الفاتحة سورة الاخلاص خمس مرات ويقول بعد الفراغ اللهم إنك تعلم ما في سري وعلانيّتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فاعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت اللهم إني أسألك إيماناً يباشر قلبي ويقيناً صادقاً حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبت لي وأسألك رضاء بما قسمت لي .

ومنها صلاة الأنبياء وهي أربع ركعات تصلى بعد صلاة التوبة يقرأ بعد الفاتحة في الأولى سورة الاخلاص عشر مرات وفي الثانية عشرين مرة وفي الثالثة ثلاثين مرة وفي الرابعة أربعين مرة ويسجد بعدما يسلم ويقول في السجدة اللهم ارزقني سعادة الدنيا والآخرة .

ومنها صلاة القربة وهي ركعتان يصليهما بالليل يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص سبعين مرة ويقول بعد الفراغ استغفر الله وأسأله التوبة سبعين مرة ويصلي على النبي ﷺ سبعين مرة .

ومنها صلاة مزيد العمر وهي ركعتان في كل ركعة يقرأ بعد الفاتحة سورة الاخلاص خمس مرات أو آية الكرسي مرة وسورة الاخلاص ثلاث مرات .

ومنها صلاة لقاء الله وهي ركعتان يصليهما قبل الوتر في الركعة الأولى يقرأ بعد الفاتحة سورة الفتح ثلاث مرات والثانية سورة الاخلاص .

ومنها صلاة الحاجة وهي ركعتان يصليهما بعلا صلاة التهجد في الأولى يقرأ الفاتحة سبع مرات وسورة قل يا أيها الكافرون مرة وفي الثانية الفاتحة سبع مرات وسورة الاخلاص ويقول بعد السلام سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم عشر مرات ويقول : يا غياث المستغيثين . اغثنا عشر مرات وكذلك ﴿ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا إنلك على كل شيء قدير﴾ .

ومنها صلاة الخضر وهي ركعتان تصليان بعد التهجد في الأولى بعد الفاتحة سورة الاخلاص ثلاث مرات وسورة الفلق ثلاث مرات وفي الثانية سورة الاخلاص ثلاث مرات وسورة الناس ثلاث مرات ويسجد بعد السلام ويقول فيها سبع مرات يا الله يا أحد يا صمد ثم يسأل حاجته .

ومنها صلاة المحبة وهي أربع ركعات تصلى بعد صلاة الخضر يقرأ في الركعة الأولى بعد الفاتحة يا الله مائة مرة وفي الثانية بعد الفاتحة يارحمن مائة مرة وفي الثالثة يارحيم مائة مرة وفي الرابعة ياودود مائة مرة .

ومنها صلاة سعادة الأولاد وهي ركعتان تصليان بعد ما قبلهما في الركعة الأولى يقرأ بعد الفاتحة ﴿ربّنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماماً﴾ . وفي الثانية : ﴿رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنلك سميع الدعاء﴾ ويقول بعد السلام اللهم أسعد أولادنا بفضلك وأنبتهم نباتاً حسناً وأصلحهم كما أصلحت به عبادك الصالحين يا أرحم الراحمين .

ومنها صلاة حفظ الايمان وهي أربع ركعات تصلى يوم الجمعة في كل ركعة بعد الفاتحة يقرأ سورة الاخلاص احدى عشرة مرة وبعد الفراغ يقول لا حول ولا قوة إلا بالله مائة مرة .

ومنها صلاة الكوثر لقضاء الفوائت وهي أن يصلي في يوم الجمعة من فاتت منه صلوات ولا يعلم عدد الفوائت فيصلي أربع ركعات قائلا نويت أن أصلي لله أربع ركعات تكفيراً لقضاء ما فات مني في جميع عمري ويقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة آية الكرسي مرة وسورة الكوثر خمس عشرة مرة ويصلي على النبي ﷺ مائة مـــرة ويستغفر ويقول اللهـــم يا سابق الفوت وياسامع الصوت ويا محيي العظام بعد الموت صلِّ على محمد وعلى آل محمد واجعل لي فرجاً ومخرجاً مما أنا فيه إنلك تعلم ولا أعلم وأنت تقدر ولا أقدر وأنت علاّم الغيوب يامعطي العطايا وياغافر الخطايا ياسبوح ياقدوس ربنا ورب الملائكة والروح رب أغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنلك أنت العلي الأعظم ياساتر العيوب ياذا الجلال والإكرام يا أرحم الراحمين .

ومنها صلاة ليلة عاشوراء مائة ركعة في كل ركعة يقرأ بعد الفاتحة سورة الاخلاص ثلاث مرات .

ومنها صلاة وقت السحر من ليلة عاشوراء وهي أربع ركعات في كل ركعة بعد الفاتحة يقرأ آية الكرسي ثلاث مرات وسورة الاخلاص إحدى عشر مرة وبعد الفراغ يقرأ سورة الاخلاص مائة مرة .

ومنها صلاة يوم عاشوراء عند الاشراق يصلي ركعتين في الأولى بعد الفاتحة آية الكرسي وفي الثانية : ﴿لو أنزلنا هذا القرآن﴾ إلى آخر سورة الحشر . ويقول بعد السلام يا أول الأولين ويآآخر الآخرين لا إله إلا أنت خلقت أول ما خلقت في هذا اليوم وتخلق آخر ما تخلق في هذا اليوم أعطني فيه خير ما أوليت فيه أنبيائك وأصفيائك من ثواب البلايا وأسهم لنا ما أعطيتهم فيه من الكرامة بحق محمد عليه الصلاة والسلام .

ومنها صلاة يوم عاشوراء ست ركعات في الأولى بعد الفاتحة سورة الشمس وفي الثانية إنّا أنزلناه وفي الثالثة إذا زلزلت وفي الرابعة سورة الاخلاص وفي الخامسة سورة الفلق وفي السادسة سورة الناس ويسجد بعد السلام ويقرأفيها قل يا أيها الكافرون سبع مرات ويسأل الله حاجته .

ومنها صلاة الحصماء وهي أربع ركعات يصليها في يوم عاشوراء وآخر جمعة من رمضان ويوم التروية ويوم عيد الأضحى ويوم عرفة وخامس عشر شعبان ويقرأ في الأولى بعد الفاتحة سورة الاخلاص إحدى عشر مرة وفي الثانية سورة قل يا أيها الكافرون ثلاث مرات وسورة الاخلاص احدى عشرة مرة وفي الثالثة سورة التكاثر مرة وسورة الاخلاص احدى عشر مرة وفي الرابعة آية الكرسي ثلاث مرات وسورة الاخلاص خمساً وعشرين مرة .

ومنها صلاة خامس عشر المحرم وهي ركعتان في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص ثلاث مرات وقل يا أيها الكافرون مرة

ومنها صلاة الأربعاء الآخر من شهر صفر وهي ركعتان تصليان وقت الضحى في أولاهما يقرأ بعد الفاتحة ﴿قل اللهم مالك الملك﴾ الآيتين مرة وفي الثانية ﴿قل أدعوا الله أو ادعوا الرحمن﴾ الآيتين ويصلي على النبي ﷺ بعدما يسلم ثم يقول اللهم اصرف عني شر هذا اليوم واعصمني شؤمه واجعله عليّ رحمة وبركة وجنبني عما أخاف فيه من نحوساته وكرباته بفضلك يا دافع الشرور ويا مالك النشور يا أرحم الراحمين .

ومنها صلاة أول ليلة من رجب بعد المغرب يصلى عشرين ركعة في كل ركعة سورة الاخلاص مرة بعد الفاتحة .

ومنها صلاة أول ليلة من رجب يصلي بعد العشاء ركعتين يقرأ في الأولى بعد الفاتحة ألم نشرح مرة وسورة الاخلاص ثلاث مرات وفي الثانية بعد ألم نشرح مرة سورة الاخلاص وسورة الفلق وسورة الناس مرة مرة.

ومنها صلاة منسوبة إلى أويس القرني (١) وهي في رابع رجب وخامسه وثالثه وقت الضحى بعد أن يغتسل أربع ركعات يقرأ فيها ما شاء ويقول بعد السلام لا إله إلا الله الملك الحق المبين ليس كمثله شيء وهو السميع البصير سبعين مرة ثم يصلي أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة

---

(١) أويس القرني سيد التابعين انظر ترجمته بتهذيب التهذيب ٣٨٦/١ ترجمة رقم ٧٠٧ .

سورة النصر مرة وبعد السلام يقول إنك أقوى معين وأهدى دليل بحق إياك نعبد وإياك نستعين سبعين مرة ثم يصلي أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص ثلاث مرات ويقرأ بعد الفراغ سورة ألم نشرح سبعين مرة وكذلك تصلى هذه الصلوات في الثالث عشر من رجب والرابع عشر والخامس عشر والسابع والعشرين .

ومنها صلاة الرغائب وقد مرّ ذكرها مع ما لها وما عليها [1] .

ومنها صلاة ليلة الخامس عشر من رجب عشر ركعات في كل ركعة يقرأ بعد الفاتحة سورة الاخلاص ثلاث مرات ويقول بعد الفراغ سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم مائة مرة .

ومنها صلاة يوم الاستفتاح وهو الخامس عشر من رجب وهي خمسون ركعة في كل ركعة يقرأ بعد الفاتحة سورة الاخلاص والمعوذتين مرة مرة هذا وقت الاشراق وبعد الزوال من ذلك اليوم يصلي ثمان ركعات يقرأ فيها ماشاء ثم يصلي ثمان ركعات بعد الظهر في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص وسورة الكافرون ثم بعد الفراغ يقرأ الفاتحة مائة مرة وكذلك سورة الاخلاص وآية الكرسي عشر مرات وآمن الرسول إلى آخر سورة البقرة عشر مرات وسورة الأنعام والكهف ومريم وطه والم السجدة ويس والصافّات وحم السجدة وسورة الدخان وسورة الفتح والواقعة والمُلك وإذا السماء انشقت إلى آخر القرآن ثم يقول : يا قاضي حوائج الطالبين مرة ويدعو بدعاء الاستفتاح وهذا كله منقول عن جعفر الصادق .

ومنها صلاة ليلة السابع والعشرين من رجب وهي اثنتا عشر ركعة بسلام واحد وبست تسليمات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة القدر مرة وسورة الاخلاص ثلاث مرات ويقول بعد الفراغ سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم مائة مرة ويصلي على النبي ﷺ مائة مرة [2] .

---

(١) سبق شرحه .

(٣) سبق شرحه .

ومنها صلاة آخر جمعة من رجب لطول العمر وهي اثنتا عشر ركعة بثلاث تسليمات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة آية الكرسي مرة وقل يا أيها الكافرون مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات وبعد كل سلام يقرأ عشر مرات هذا الدعاء يا أجلّ من كل جليل ويا أعظم * من كل عظيم ويا أعز من كل عزيز ويا أكرم من كل كريم ويا أرحم من كل رحيم ويا أوحد من كل واحد ويا خير من كل أحد أنت ربـِّي لا رب لي غيرك ياغياث المستغيثين ورجاءهم أغثني بفضلك ورحمتك يا أرحم الراحمين ومُد في عمري مدّاً في خير وعافية وهب لي عمراً طويلا في رضاك يا كريم يا وهاب يارحيم ياتواب ويقول ثلاث مرات استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم واستعصمه واستنصره وأتوب اليه إنه هو التواب الرحيم .

ومنها صلاة آخر ليلة من رجب وهي اثنتا عشرة ركعة بست تسليمات يقرأ فيها ما شاء ويقول بعد الفراغ سبحان الله الله أكبر مائة مرة ويستغفر مائة مرة ويصلي على النبي ﷺ مائة مرة .

ومنها صلاة أول ليلة من ليالي شعبان وهي أن يصلي اثنتي عشر ركعة في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص خمس عشر مرة ثم يصلي وقت السحر ركعتين في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص مائة مرة ويقول في الركوع والسجود سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبحان من هو قائم على كل نفس بما كسبت .

ومنها صلاة ليلة النصف من شعبان وهي مائة ركعة بخمسين تسليمة في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص عشر مرات ويقرأ بعد كل شفع تسبيح التراويح وبعد الفراغ يسجد ويقول في السجدة أعوذ بوجهك الذي أضاءت به السماوات السبع والأرضون السبع وتكشفت به الظلمات وصلح عليه أمر الأولين والآخرين من فجاءة نقمتك ومن تحول عافيتك ومن شر كتاب قد سبق . أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك جل ثناؤك وما أبلغ مدحك ولا أحصي ثناء عليك

(*) في الأصل وياعظيم والصحيح ما أثبتناه .

أنت كما أثنيت على نفسك يا ذا الجلال والاكرام سجد لك سوادي وخيالي وآمن بك فؤادي وأقر بك لساني وها أنا ذا بين يديك يا أعظم كل عظيم اغفر لي ذنبي العظيم فإنه لا يغفره غيرك يا عظيم ثم يرفع رأسه من السجود ويصلي على النبي ﷺ ويقول اللهم اجعلنا من أعظم عبادك نصيباً في كل خير تقسمه على العالمين بلا إله إلا أنت هب لي قلباً تقياً نقياً من الشرك بريّاً لا كافراً ولا شقياً ثم يسجد الثانية ويقول فيها أعفـِّر وجهي في التراب لسيدي وحق لوجه سيدي أن تُعفّر الوجوه له سجد وجهي الفاني لوجهك الباقي إلهي لا تحرمنّ وجهاً خرّ لك ساجداً [١]

قلت : قد ورد بعض الألفاظ من هذه الاذكار عن النبي ﷺ أنه قالها في سجدة من سجود صلواته في ليلة النصف من شعبان فأخرج البيهقي بسند ضعيف عن عائشة من حديث طويل أنها سمعت النبي ﷺ يقول في سجوده : أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فذكرت ذلك له ، فقال ياعائشة تعلميهن وعلميهن فإن جبريل علمنيهن وأمرني أن أرددهن في السجود [٢] .

وفي رواية أخرى عنها أخرجها البيهقي أيضاً أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول في سجوده : سجد لك خيالي وسوادي وآمن بك فؤادي فهذه يدي وما جنيت على نفسي يا عظيم يرجى لكل عظيم اغفر الذنب العظيم سجد وجهي للذي صوره وشق بصره ويقول في السجدة الثانية أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك . أقول كما قال أخي داود أعفـِّر

(١) سبق شرحه .

(٢) الترغيب والترهيب ١١٩/٢ . وقال المنذري رواه البيهقي من طريق العلاء بن الحارث عن عائشة رضي الله عنها وقال هذا مرسل جيد يعني أن العلاء لم يسمع من عائشة والله سبحانه أعلم .

وقال المنذري في الترغيب ٤٦٠/٣ بعد أن ذكر الحديث رواه البيهقي وقال هذا مرسل جيد ، ويحتمل أن يكون العلاء أخذه من مكحول .

وجهي بالتراب وحق له أن يسجد ثم قال بعدما رفع رأسه اللهم ارزقني قلباً نقياً من الشر تقياً لا جافياً ولا شقياً [1] .

ومنها صلاة أول ليلة من رمضان وهي ركعتان يقرأ فيهما سورة الفتح أو سورة الاخلاص مائة مرة وبعد الفراغ يقرأ سورة القدر عشر مرات ويصلي على النبي ﷺ مائة مرة .

ومنها صلاة ليلة القدر ليلة السابع والعشرين من رمضان وهي اثنتا عشر ركعة في كل ركعة الفاتحة مرة وسورة الاخلاص ثلاث مرات وبعد الفراغ يقرأ سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم مائة مرة . وفي رواية مائة ركعة في كل ركعة سورة الاخلاص خمس مرات .

ومنها صلاة آخر ليلة من رمضان وهي عشر ركعات بما شاء من القرآن وبعدها يستغفر ألف مرة ثم يسجد ويقول يا حيّ ياقيوم يا ذا الجلال والاكرام يا رحمن الدنيا والآخرة يا أرحم الراحمين يا إله الأولين والآخرين أغفر ذنوبي وتقبل مني صلاتي وصيامي وقيامي .

ومنها صلاة ليلة عيد الفطر وهي أربع ركعات في كل ركعة يقرأ بعد الفاتحة سورة الاخلاص والمعوذتين ويقول بعد السلام سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم سبعين مرة ويصلي على النبي ﷺ سبعين مرة.

ومنها صلاة يوم الفطر بعد صلاة العيد وقد مرّ ذكرها مع حديثها * .

ومنها صلاة أول ليلة من ذي الحجة وهي ركعتان يقرأ في الأولى بعد الفاتحة ثلاث آيات من أول سورة الأنعام . وفي الثانية قل يا أيها الكافرون .

---

(١) كنز العمال حديث رقم ١٩٨١٢ (جـ٧ /٤٦٦) ، وعزاه السيوطي للبيهقي في شعب الإيمان عن عائشة رضي الله عنها .

ويبدو أن الحديث السابق في شعب الايمان وليس في السنن الكبرى لأنني لم أعثر عليه ، والله أعلم .

(*) سبق شرحه .

ومنها صلاة ليلة التروية وهي ركعتان في كل منها بعد الفاتحة لإيلاف قريش خمس مرات .

ومنها صلاة يوم التروية وهي ست ركعات في الأولى بعد الفاتحة سورة العصر وفي الثانية لإيلاف قريش وفي الثالثة سورة الكافرون وفي الرابعة إذا جاء نصر الله ثم يسلم ثم يصلي ركعتين في كل ركعة سورة الاخلاص ثلاث مرات .

ومنها صلاة ليلة عرفة وهي ماءة ركعة في كل ركعة سورة الاخلاص ثلاث مرات .

ومنها صلاة يوم عرفة وهي أربع ركعات في كل ركعة سورة القدر ثلاث مرات وسورة الاخلاص إحدى وعشرين مرة وبعد السلام يستغفر الله سبعين مرة يقول : استغفر الله وأتوب اليه استغفر الله للمؤمنين والمؤمنات ويصلي على النبي ﷺ سبعين مرة . وفي رواية يصلي يوم عرفة ركعتين في كل ركعة الفاتحة ثلاث مرات وسورة الاخلاص مائة مرة وسورة الكافرون ثلاث مرات وفي رواية يصلي أربع ركعات في كل ركعة سورة الاخلاص خمسين مرة .

ومنها صلاة ليلة عيد الأضحى وهي اثنتا عشر ركعة في كل ركعة بعد الفاتحة آية الكرسي مرة وسورة الاخلاص خمس مرات .

ومنها صلاة يوم النحر وهي ركعتان بعد صلاة عيد الأضحى في كل ركعة سورة الشمس خمس مرات بعد الفاتحة .

ومنها صلاة آخر يوم من ذي الحجة وهي ركعتان في كل ركعة آية الكرسي مائة مرة وسورة الاخلاص خمساً وعشرين مرة ويقول بعد الفراغ اللهم ما عملت من عمل في هذه السنة مما نهيتني عنه ولم ترضه ونسيته ولم تنسه وحلمت عني بقدرتك على عقوبتي ودعوتني إلى التوبة بعد جرأتي عليك . اللهم إني استغفرك منها يا غفور فاغفر لي وما عملت من عمل ترضاه ووعدتني عليه الثواب فتقبله مني ولا تقطع رجائي يا عظيم الرجاء برحمتك يا أرحم الراحمين .

هذا نبذ مما ذكر في وسيلة الطالبين وفيها صلوات أخرى بتراكيب شتى لدفع البليات وقضاء الحوائج وكشف المهمات وغير ذلك من شاء الاطلاع عليها فليرجع إليها .

وقد ذكر بعضاً مما أوردنا وبعضاً مما لم نذكره هنا صاحب الأوراد وشارحه مؤلف كنز العباد ومؤلف الغنية وقوت القلوب ومؤنس الفقراء وغيرها من كتب الأوراد والوظائف المملوءة من الطرائف واللطائف.

وقد افترق جمع من أهل عصرنا ومن قبلنا في باب أداء أمثال هذه الصلوات فرقتين ففرقة مشددة في المنع وإثبات ابتداعها والحكم عليها بكونها مخالفة للسنّة ومن مخترعات الصوفية وفرقة متساهلة في الأخذ بها والعمل بها مع الاهتمام التام أزيد من اهتمام أداء ما ثبت عن النبي ﷺ وأصحابه الكرام ، وقد بلغ تشدد الفرقة الأولى إلى الطعن على كبراء المشايخ الصوفية وتساهل الفرقة الثانية إلى اعتقاد كونها من السنن الشرعية والآثار المرضية النبوية .

وقد أجبت في هذا الباب غير مرة بما يختاره كل منصف متجنباً عن تساهل المتساهل وتشدد المتعسف . وهذا من نعم الله تعالى عليّ حيث يرشدني في كل باب طريق الصواب ويلهمني طريقاً وسطاً بين طريق المتساهلين الجاحدين وبين طريق المشددين الكاسدين وكم لله على من منّ منن مختصة لا أقدر على آداء شكرها ولو كان ذلك في اليوم مائة ألف مرة .

أقوال العلماء على هذه الصلوات

ولنذكر ههنا نبذاً من أقوال الفرقتين ونبين ما لها وما عليها بحيث يختار منصف القلب والعين ثم نحق الحق ونبطل الباطل ولو كره الجاهل الخامل أو الفاضل الغافل ولمثل هذا فليعمل العاملون ولو كره الجاهلون من غير خوف أن تلومه اللائمون الغافلون .

أما الفرقة الأولى : فمنهم من قال أن هذه الصلوات بتراكيب مخصوصة لم تثبت عن صاحب الشريعة فهي بدعة وكل بدعة ضلالة وفيه أن كلية كل بدعة ضلالة مخصوص البعض أن اريد بالبدعة معناها اللغوي فتستثنى البدعة الواجبة والمندوبة والمباحة فإن البدعة بالمعنى اللغوي منقسمة إلى الأقسام الخمسة هذه الثلاثة والمكروهة والمحرمة وإن أريد بها المعنى الشرعي وهو ما استحدث من غير دلالة أحد من الأدلة الشرعية فالكلية صحيحة وليطلب البسط في هذا البحث من رسائلي ترويح الجنان بتشريح حكم شرب الدخان والتحقيق العجيب في التثويب وإقامة الحجة على أن الاكثار في التعبد ليس ببدعة وآكام النفائس في أداء الاذكار بلسان الفارس، وبالجملة فالضلالة ليست إلا التي لم يدل عليها دليل شرعي أصلا لا بنفسها ولا بنظيرها ، ولم تدخل تحت العمومات الشرعية لا ما عداها وإن صدق عليها البدعة اللغوية ، ومن المعلوم أن هذه الصلوات المخصوصة ليست كذلك فإن المرء مخير فيما يناله يصلي التطوع ما شاء وكيف شاء فإن الصلاة خير موضوع من شاء فليقلل ومن شاء فليكثر ما لم يدل دليل يمنع عنه ويزجر .

ومنهم من قال أن هذه الدعوات الخاصة التي ذكروها أن يدعو بها

المصلي داخل الصلاة أو خارجها لم تثبت في الأحاديث النبوية والآيات القرآنية فتكون بدعة .

وفيه أن نصوص الدعاء القرآنية والحديثية لم تحكم بخصوصية عبارة دون عبارة وكذا نصوص الاذكار الإلهية ، فللذاكر أن يذكر الله بأي عبارة شاء وللداعي أن يدعوه بأي لفظ شاء وما لم يشتمل الذكر والدعاء على أمر غير شرعي لا يمنع عنه في الشريعة ولا يكون بدعة ولا ضلالة .

ومنهم من قال تكرار السور في الصلاة الذي هو موجود في صلواتهم التي عملوها خلاف السنن المأثورة .

وفيه أن هذا في الفرائض إما في التطوع فهو جائز بلا كراهة كما نص عليه الفقهاء في الكتب الفقهية ودلت عليه نصوص الحديث القولية والفعلية كما لا يخفى على من مهر في العلوم الشرعية .

ومنهم من قال تخصيص السور التي قرروها مما لم يدل عليه دليل شرعي.

وفيه أنه قد ورد مثل هذه التخصيصات كثيراً في الحديث النبوي ومجرد التخصيص غير مضر ما لم ينجر إلى التزام منكر .

ومنهم من قال أن أداء هذه الصلوات في الساعات الليلية والنهارية حسبما ذكروه ورتبوه منجر إلى المشقة والكلفة ومثل ذلك يمنع عنه في الشريعة بل كثرة العبادة على خلاف ما ثبت عن حضرة صاحب الرسالة بدعة وضلالة .

وفيه أن هذا القول بإطلاقه لا يقول إلا من لا تحصل له لذة في العبادة ولا يشتغل بالعبادة إلا بكره وجبر من محتسبي الشريعة وليس له نصيب من اللطائف الروحانية ولا له حظ وذوق من الأسرار الربانية والقول يكون كثرة العبادة مطلقاً بدعة ليس إلاّ من تلبيسات إبليس الخفية وقد ألفت في تحقيق هذه المسألة رسالة مستقلة مسماة بإقامة الحجة على أن الاكثار في التعبد ليس ببدعة فليطالعها بنظر الانصاف من شاء النجاة من ظلمة الاعتاق ولعمري ليس جواب هؤلاء الطاعنين الجهلاء والعابثين السفهاء إلاّ بالعمل بما حكم به رب العالمين بقوله لكم دينكم ولي دين فذرهم في طغيانهم يعمهون وهم في ريبهم يترددون .

ومنهم من قال في تخصيص ليالي السنة وأيامها الخاصة بأنواع العبادة لم تثبت في الشريعة .

وفيه أن تخصيص الأيام المتبركة والليالي المتشرفة بالعبادات المتفرقة قد ثبت بالأحاديث النبوية ومنكره إما جاهل وإما أعمى .ومن كان في هذه الدار أعمى فهو في الآخرة أعمى وأما متعنت حائد عن الطرق السوية.

وأما الفرقة الثانية؛وهي المعروفة بفرقة المشيخة فقد تقابلت مع الفرقة الاولى تقابل الأضداد بالاضداد وأفسد عقائد أرباب الارادة والأوراد .

فمن منكرات هؤلاء التزام أمثال هذه الصلوات المأثورة عن الصوفية أكثر من التزام التطوعات الثابتة بالنصوص الشرعية فإني رأيت كثيراً منهم لا يلتزمون آداء صلوات الاشراق والضحى وصلاة الزوال وصلاة الأوابين والسنن الغير الراتبة قبل العصر وبعد العشاء وبعد الظهر وصلاة التهجد وغيرها مما وردت بفضلها الأخبار النبوية ويهتمون بآداء صلاة الرغائب وصلاة عاشوراء وصلاة ليلة الرغائب وصلاة حفظ الايمان وقهر النفس وغيرها مما ذكرها الصوفية .

وهذا لعمري عدوان أي عدوان وطغيان أي طغيان فإن كل أحد يعلم أن العبادة التي رغب اليها صوفي ولو كان من أكابر الأولياء تفضل عليها العبادة التي رغب اليها سيد الأنبياء والنجم إذا هوى ما ينطق عن الهوى إنْ هو إلاّ وحي يوحى علمه شديد القوى .

ومن منكرات هؤلاء ما رأيت في كثيرين أنهم يهتمون بآراءهذهالصلوات أكثر من اهتمام المفروضات ولا يحصل لهم الذوق والخشوع في المفروضات ما يحصل لهم في هذه الصلوات بل بعضهم يتركون حضور المساجد وجماعات الصلوات لاشتغالهم بمثل هذه الأوراد والصلوات .

وهذه جهالة كبيرة وضلالة كثيرة حيث يتركون ما هو المسنون أو الواجب ويهتمون بما ليس بفرض ولا واجب ونظيره الذي هومن مكائد إبليس الخفية أن كثيراً منهم لا يحصل لهم الذوق والشوق والوجد في سماع القرآن والتلاوة مثل ما يحصل لهم من سماع الأشعار المخصوصة والمزامير المحرمة .

ومن منكرات هؤلاء اعتقادهم الأحاديث المذكورة في هذه الصلوات في رسائل الصوفية صحيحة غير ضعيفة ، وهو خطأ عظيم وغلط جسيم وقعوا فيه من جهة مجرد حسن الظن بالصوفية من دون المهارة العلمية ومن دون عدم معرفة مراتب الرجال وعدم امتيازهم بين الصوفية وبين نقاد الرجال وقد مرّ منّا ما يتعلق بهذه المسألة في المقدمة .

ومن منكرات هؤلاء ظنهم أن هذه الصلوات ثابتة في حضرة الرسالة اعتماداً على ذكر طائفة الولاية .

وهو أيضاً خطأ منشأه عدم الامتياز بين مراتب الصوفية وبين مراتب نقاد ظاهر الشريعة .

ومن منكرات هؤلاء جعل الشريعة مخالفة للطريقة وظنهم أن مسلك علماء ظاهر الشريعة غير مسلك علماء الحقيقة ومن ثم تراهم يقولون هذه الصلاة أو هذا الورد أو هذا العقل الفلاني ثابت ممن أوتي العلم اللدني فيكفينا ذلك وإن لم يوافقه ظاهر الشرع أو ورد ما يخالفه فيما هنالك ، وكثيراً ما يتفوهون بمثل هذا في بحث المزامير عند عرض الأحاديث الصحيحة الواردة في حرمتها عليهم وإلزامهم بأحسن التقارير .

وهذا وهم فاسد وفهم كاسد فقد أجمع علماء الاسلام من حملة ألوية الشرع والمشايخ الكرام على أن كل طريقة مخالفة للشريعة مردودة وأنه لا يستقيم أمر التصوف والولاية إلاّ باتباع الشريعة وأنه لا منافاة ولا مباينة بين الشريعة والطريقة وكبراء الصوفية أبرياء من هذه الوسمة القبيحة .

والقول الفيصل في هذا المقام الخالي عن ظلمات الأوهام هو أن الصلوات التي ذكرتها طائفة كبراء الصوفية منقسمة إلى قسمين : أحدهما ما وجدوا فيه حديثاً مروياً فظنوه صحيحاً نجيحاً لحسن ظنهم بأهل الاسلام وتباعدهم عن مظان الأوهام واستبعادهم أن ينسب إلى النبي ﷺ أحد من المسلمين قولاً لم يقله أو فعلاً لم يفعله أو فضيلة خلت عنه ذات رحمة الله للعالمين . فلم يتوجهوا إلى نقد الرجال ولا تعرضوا الكثرة القيل والقال

لما مرّ ولعدم مهارتهم في هذا الفن فإن لله تعالى خلائق مختلفة لم يجعل كلا منهم ماهراً في كل فن .

وثانيهما ، ما وصل اليهم عن شيوخهم وليس منتهاه الذات النبوية بل أحدٌ من الصوفية وإنما علمه من علمه وقرره من قرره تربية للمريدين وتعليماً للمبتدين وعينه من عينه ورتبه من رتبه ليتوجّه إليه أرباب الإرادة فتحصل لهم الحسنى والزيادة من دون أن يظنوا ثبوته عن صاحب الرسالة أو الصحابة وقد يقع في هذا القسم جمع من جهلة المريدين اسناداً لما وصل إليهم من شيوخهم فيوصلونه إلى نبيهم وهذا من جهالة الطبقة التحتانية وأما الطبقة العالية فهي بريئة في هذا القسم عن مثل هذه الطريقة الواهية والحكم في هذين القسمين أن نفس آداء تلك الصلوات المخصوصة بتراكيب مختصة لا يضر ولا يمنع عنه ما لم تشتمل تلك الكيفية على أمر يمنع عنه الشرع ويزجر عنه ، فإن وجدت كيفية تخالف الشريعة فلا رخصة في آدائها لأحد من أرباب المشيخة زعماً منهم أن هذا ثابت في الطريقة وإن خالف الشريعة لما ذكرنا سابقاً أن الطريقة ليست مباينة للشريعة ومن توهم ذلك فهو إمّا جاهل أو مجنون وإمّا غافل وإمّا مفتون لكن يشترط في الأخذ بها لا أن لا يهتم بها أزيد من اهتمام العبادات المروية لا سيما الواجبات والفرائض الشرعية وأن لا يظنها منسوبة إلى صاحب الشريعة ولا يتوهم ثبوت تلك الأحاديث المروية ولا يعتقد نسبتها واستحبابها كاستحباب العبادات الشرعية ولا يلتزمها التزاماً زجر عنه الشرع فإن كل مباح أدى إلى التزام ما لم يلزم يكون مكرهاً في الشرع ولا يعتقد ترتب الثواب المخصوص عليه كترتب الثواب المخصوص على ما نص عليه الرسول ﷺ ويشترط مع ذلك في كليهما ألا يجر التزامها وأدائها إلى افساد عقائد الجهلة ولا يقضي إلى المفسدة بأن يظن ما ليس نسبه سنّة وما هو سنة بدعة ومن ثم منع صاحب البحر الرائق [١] وغيره عن آداء أربع الظهر بعد الجمعة وإن اختاره جمع من الفقهاء للعلة الاحتياطية ثم أن القسم الأول يجب كون الاهتمام به أقل من الاهتمام بالقسم الثاني

---

(١) انظر البحر الرائق لابن نجيم ٥٣/٢ .

لئلا يورث ذلك إلى ظن الأحاديث الموضوعة غير موضوعة بل لو قيل تركها لم يبعد عند العالم الرباني والله أعلم ، وعلمه أحكم ولعمري وجود من يشتغل بها مع الشروط التي ذكرناها في زماننا هذا نادر وحكم آدائها بدون هذه الشرائط مما أسلفنا ذكره ظاهر وكعلم من التزم بأنواع العبادات الثابتة بتركها الواردة كفى ذلك له في الدنيا والآخرة من غير حاجة إلى التزام هذه الصلوات المخترعة والعمل بالأحاديث المختلفة فافهم واستقم .

صلاة التسبيح

ترتيب نافع لكل لبيب لما أنجز الكلام إلى هذا المقام* أحببت أن أذكر صلاة وردت من فضلها أحاديث ثابتة وولعت بذكرها طائفة عالية وهي شبيهة بالصلوات الموضوعة ومن ثم اشتبه على بعض المتقدمين فظن أحاديثها موضوعة ، ومنهم ابن الجوزي وابن تيمية وقلدهما في عصرنا هذا من قلدهما ممن يظن أن جملة أقوال ابن تيمية كالوحي النازل من السماء وإن كان رد عليه بالبراهين والبينات الساطعة جمعاً من العلماء ألا هي صلاة التسبيح الفائقة الراجحة على غيرها من التطوعات بأعلى تفوق وأتنى ترجيح.

فاعلم إنه روى الدارقطني بسنده إلى موسى بن عبد العزيز ،أنا الحكم ابن أبان ، عن عكرمة ، عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال للعباس ابن عبد المطلب : يا عباس يا عماه ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبك ألا أفعل بك عشر خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطأه وعمده صغيره وكبيره سره وعلانيته عشر خصال أن تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة ، فإذا أفرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة تركع فتقولها عشراً ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشراً ثم تهوي ساجداً فتقولها عشراً ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشراً ثم تسجد فتقولها عشراً ثم ترفع رأسك

(*) ليست بالأصل .

فتقولها عشراً فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصليها كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة فإن لم تفعل ففي عمرك مرة (١) .

وروي أيضاً بسنده إلى صدقة عن عروة بن رويم عن أبي الديلمي عن العباس بن عبد المطلب . قال قال رسول الله ﷺ ألا أهب لك ألا أعطيك ألا أمنحك فظننت أنه يعطيني من الدنيا شيئاً لم يعطه أحد قبلي . قال : أربع ركعات إذا قلت فيهن ما أعلمك غفر الله لك . تبدأ فتكبر ثم تقرأ فاتحة الكتاب وسورة ثم تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة فإذا ركعت فقل مثل ذلك عشر مرات فإذا قلت سمع الله لمن حمده قلت مثل ذلك عشر مرات فإذا سجدت فقل مثل ذلك عشر مرات فإذا رفعت رأسك فقل مثل ذلك عشر مرات فإذا سجدت الثانية فقل مثل ذلك عشر مرات ، فإذا رفعت رأسك فقل مثل ذلك عشر مرات قبل أن تقوم . افعل في الركعة الثانية مثل ذلك غير أنك إذا جلست للتشهد قلت ذلك عشر مرات قبل التشهد ثم أفعل في الركعتين الباقيتين مثل ذلك فإن استطعت أن تفعل في كل يوم وإلاّ ففي كل جمعة وإلا ففي كل شهر وإلا ففي كل شهرين وإلا ففي كل سنة (٢) .

وروي أيضاً بسنده إلى موسى بن عبيدة ، حدثنا سعيد بن أبي سعيد مولى أبي بكر بن حزم عن أبي رافع مولى النبي ﷺ قال ، قال رسول الله ﷺ للعباس ألا أصلك ألا أحبك قال : بلى . قال : صلِّ أربع ركعات تقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فإذا انقضت القراءة فقل الله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله خمس عشرة مرة قبل أن تركع ثم اركع فقلها عشراً قبل أن ترفع رأسك فقلها ثم ارفع رأسك فقلها عشراً ثم اسجد فقلها عشراً ثم ارفع رأسك فقلها عشراً قبل أن تقوم فتلك خمس وسبعون في كل ركعة وهي ثلاثمائة في أربع ركعات

---

(١) الموضوعات لابن الجوزي ١٤٣/١ .

(٢) الموضوعات ١٤٣/١ .

فلو كانت ذنوبك مثل رمل عالج غفرها الله لك . قال يارسول الله ! من لم يستطع ؟ قال : ومن يستطيع أن يقولها في كل يوم فإن لم تستطع فقلها في كل جمعة ، وإن لم تستطع فقلها في كل شهر ، فلم يزل يقول له حتى قال قلها في كل سنة .

وقد ذكرابن الجوزي في كتاب الموضوعات بطرقه إلى الدارقطني[1] .

وقال : لا يثبت موسى بن عبد العزيز مجهول عندنا وصدقة ضعيف وموسى بن عبيدة ضعيف . قال يحيى : ليس بشيء انتهى .

وقد تعقب ابن الجوزي جمع ممن جاء بعده من نقاد المحدثين وبينوا أن حديث صلاة التسبيح صحيح أو حسن عند المحققين وإن ابن الجوزي في ذكره الموضوعات من المتساهلين . قال السيوطي في شرح سنن أبي داود المسمى « بمرقاة الصعود » أفرط ابن الجوزي فأورد هذا الحديث في كتاب الموضوعات وأعله بموسى بن عبد العزيز ، وقال إنه مجهول وقال الحافظ بن حجر في الخصال المكفرة للذنوب المقدمة والمؤخرة أساء ابن الجوزي بذكر هذا الحديث في الموضوعات وقوله إن موسى مجهول لم يصب فيه فإن ابن معين والنسائي وثقاه . وقال ابن حجر في أماني الاذكار هذا الحديث أخرجه البخاري من جزء القراءة خلف الامام ، وأبو داود وابن ماجة وابن خزيمة في صحيحه والحاكم في مستدركه ، وصححه والبيهقي وقالا ابن شاهين في الترغيب سمعت أبا بكر بن أبي داود يقول سمعت أبي يقول : أصح حديث في صلاة التسبيح هذا . قال : وموسى وثقه ابن معين وابن حبان وروى عنه خلق وأخرج له البخاري في جزء القراءة وأخرج له في الأدب حديثاً في سماع الرعد وببعض هذه الأمور ترتفع الجهالة وممن صحح هذا الحديث أو حسنه غير من تقدم ابن مندة وألف في تصحيحه كتاباً . والآجري والخطيب وأبو سعد السمعاني وأبو موسى المديني وأبو الحسن بن مفضل المنذري وابن الصلاح والنووي في تهذيب الاسماء واللغات وقال الديلمي في مسند

---

(١) الموضوعات ١/١٤٤ .

الفردوس صلاة التسبيح أشهر الصلوات وأصحها إسناداً وروى البيهقي وغيره عن أبي حامد قال : كنت عند مسلم يعني ابن الحجاج ومعنا هذا الحديث ، فسمعت مسلماً يقول لا يروى بهذا الاسناد أحسن من هذا . وقال الترمذي : قد رأى ابن المبارك وغيره من أهل العلم صلاة التسبيح وذكروا لها فضلاً وقال البيهقي كان عبد الله بن المبارك يصليها وتداولها الصالحون بعضهم عن بعض وفي ذلك تقوية للحديث المرفوع . قال الحافظ ابن حجر وأقدم من روى عن فعلها صريحاً أبو الجوزاء من ثقات التابعية وثبت ذلك عند جماعة . ولحديث ابن عباس طرق . وتابع موسى عن الحكم بن أبان ابراهيم بن الحكم أخرجه ابن خزيمة وابن راهويه والحاكم وتابع عكرمة عن ابن عباس عطاء ومجاهد وورد أيضاً من حديث العباس وابنه الفضل وأبي رافع وعبد الله بن عمر وابن عمر علي وجعفر ابن أبي طالب وابنه عبد الله وأم سلمة والأنصاري الذي أخرجه له أبو داود وسنده حسن ، وقد قال أبو الحجاج المزي إن الأنصاري هذا جابر بن عبد الله . قال الحافظ ابن حجر والظاهر أنه أبو كبشة الأنماري . وقد نبهت على هذا في الكتاب الذي اختصرت فيه الموضوعات وهو اللآلىء المصنوعة وفي النكت البديعات على الموضوعات بأبسط من هذا ويذكر في التعليق الذي على الترمذي زيادة على هذا المختصر بل كل تعليق من تعاليق الكتب العشرة تبسط في زيادة . وهي الموطأ ومسند الشافعي والكتب الستة والشمائل ومسند أبي حنيفة انتهى كلامه .

وقال السيوطي أيضاً في تعليق جامع الترمذي المسمى بقوت المغتذي بالغ ابن الجوزي فذكر هذا الحديث في الموضوعات وأعله بموسى بن عبيدة الزبيدي وليس كما قال ، فإن الحديث وإن كان ضعيفاً لم ينته إلى درجة الوضع وموسى ضعفوه وقال فيه ابن سعد ثقة وليس بحجة . وقال يعقوب ابن شيبة صدوق ضعيف الحديث جداً وشيخه سعيد ليس له عند المصنف إلا هذا الحديث . وقد ذكر ابن حبان في الثقات . وقال الذهبي في الميزان ما روي عنه سوى موسى بن عبيدة انتهى .

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني في أماليه المتعلقة بتخريج أحاديث

أحاديث الاذكار المسماة بنتائج الافكار وردت صلاة التسبيح من حديث عبد الله بن عباس وأخيه الفضل وأبيهما العباس وعبد الله بن عمر وعبدالله ابن عمرو وأبي رافع وعلي بن أبي طالب وأخيه جعفر وابنه عبد الله بن جعفر وأم سلمة والأنصاري غير مسمى وقد قيل إنه جابر بن عبد الله فأما حديث عبد الله بن عباس فأخرجه أبو داود وابن ماجه والحسن بن علي المعمري في كتاب اليوم والليلة عن عبد الرحمن بن بشر بن الحكم عن موسى بن عبد العزيز عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس وهذا إسناد حسن وزاد الحاكم أن النسائي أخرجه في كتاب الصحيح عن عبد الرحمن ولم نر ذلك في شيء من نسخ السنن لا الصغرى ولا الكبرى وأخرجه الحاكم والمعمري أيضاً من طريق بشر بن الحكم والد عبد الرحمن عن موسى بالسند المذكور وأخرجاه أيضاً وابن شاهين في كتاب الترغيب من طريق اسحاق بن أبي اسرائيل عن موسى وقال ابن شاهين سمعت أبا بكر بن أبي داود يقول سمعت أبي يقول أصح حديث في صلاة التسبيح حديث ابن عباس هذا . وقال الحاكم ومما يستدل به على صحته استعمال الأئمة له كابن المبارك . قال الترمذي [1] وقد رأى ابن المبارك وغير واحد من أهل العلم صلاة التسبيح وذكروا الفضل فيه ، وقال الحاكم في موضع آخر أصح طرقه ما صححه فإنه أخرجه هو وإسحاق ابن راهويه قبله من طريق ابراهيم بن الحاكم عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس وله طرق أخرى عن ابن عباس فأخرجه الطبراني في المعجم الكبير عن ابراهيم بن نائلة عن شيبان بن فروخ عن نافع أبي هرمز عن عطاء عن ابن عباس ورواته ثقات إلا أبا هرمز فإنه متروك وأخرجه الطبراني في الأوسط عن ابراهيم بن هاشم البغوي عن محرز بن عون عن يحيى بن عتيبة بن أبي العيزاد عن محمد بن جحادة عن أبي الجوزاء عن ابن عباس وكلهم ثقات إلاّ يحيى بن عتيبة فإنه متروك ، وقد ذكر أبو داود في الكلام على حديث عبد الله بن عمر بن العاص إن روح بن المثيب وجعفر بن سليمان روياه عن عمر بن مالك عن أبي الجوزاء

---

(١) الترمذي ٣٤٨/٢ .

موقوفاً على ابن عباس . ورواية روح وصلها الدراني في كتاب صلاة التسبيح من طريق يحيى بن يحيى النيسابوري عنه وأخرجه الطبراني في الأوسط عن إبراهيم بن محمد الصنعاني عن أبي الوليد هشام بن ابراهيم المخزومي عن موسى بن جعفر بن أبي كثير عن عبد القدوس بن حبيب عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً وعبد القدوس شديد الضعف . وأما حديث الفضل ابن العباس فأخرجه أبو نعيم في كتاب القربان من رواية موسى بن اسماعيل عن عبد الحميد بن عبد الرحمن الطائي عن أبيه عن أبي رافع عن الفضل بن العباس أن النبي ﷺ قال . فذكره والطائي المذكور لا أعرفه ولا أباه . وأظن أن أبا رافع شيخ الطائي ليس أبا رافع الصحابي بل هو اسماعيل بن رافع أحد الضعفاء . أما حديث العباس فأخرجه أبو نعيم في القربان وابن شاهين في الترغيب والدارقطني في الأفراد من طريق موسى بن أعين عن أبي رجاء عن صدقة الدمشقي عن عروة بن رويم عن ابن الديلمي عن العباس ورجاله ثقات إلاَّ صدقة وهو الدمشقي كما نسب في رواية أبي نعيم وابن شاهين ووقع في رواية الدارقطني غير منسوب فأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الدارقطني وقال صدقة هذا هو ابن يزيد الخرساني ونقل كلام الأئمة فيه ووهم في ذلك ، والدمشقي هو ابن عبد الله ويعرف بالسميم ضعيف من قبل حفظه ووثقه جمادة فيصلح في المتابعات بخلاف الخرساني فإنه متروك عند الأكثر وأبو رجاء الذي في السند اسمه عبد الله بن محرز الجزري وابن الديلمي اسمه عبد الله بن فيروز ولحديث ابن عباس طريق أخرى أخرجه إبراهيم بن أحمد العربي في فوائده وفي سنده حماد بن عمرو النصيبي كذبوه وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أبو داود من رواية [1] مهدي بن ميمون عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء قال: حدثني رجل كان له محبة يرون أنه عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال ؛ فذكر الحديث . قال أبو داود رواه المستمر بن الريان عن أبي الجوزاء عن عبد الله بن عمرو موقوفاً قال المنذري رواة هذا الحديث ثقات

(١) أبو داود ٢٩٨/١ ، صلاة التطوع باب صلاة التسبيح .

لكن إختلف فيه على ابن الجوزاء فقيل عنه عن عبد الله بن عباس وقيل عنه عن عبد الله بن عمرو وقيل عنه عن عبد الله بن عمر مع الاختلاف عليه في رفعه ووقفه وقد أكثر الدارقطني في تخريج طرقه على اختلافها ولحديث ابن عمرو طريق آخر أخرجه الدارقطني عن عبد الله ابن سليمان بن الأشعث عن محمود بن خالد عن الثقة عن عمر بن عبد الله الواحد عن ثوبان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً ، وأخرجه ابن شاهين من وجه آخر ضعيف عن عمرو بن شعيب وأما حديث عبدالله ابن عمر فأخرجه الحاكم في المستدرك [1] من طريق الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن نافع . عن ابن عمر مرفوعاً . وقال صحيح الإسناد لا غبار عليه وتعقبه الذهبي في تلخيصه بأن في سنده أحمد بن داود بن عبد الغفار الحراني كذبه الدارقطني . وأما حديث أبي رافع فأخرجه الترمذي وابن ماجه القزويني [2] وأبو نعيم في القربان من طريق زيد بن الحباب عن موسى بن عبيدة عن سعيد بن أبي سعيد مولى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبي رافع مرفوعاً وموسى هو الزيدي ضعيف جداً وأما حديث علي فأخرجه الدارقطني من طريق عمر مولى عفرة . قال ، قال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب : يا علي ألا أهدي لك فذكر الحديث وفي سنده ضعف وإنقطاع وله طريق آخر أخرجه الواحدي من طريق ابن الأشعث عن موسى بن جعفر بن اسماعيل بن موسى بن جعفر الصادق عن آبائه نسقاً إلى علي وهذا السند أورد به أبو علي المذكور كتاباً رتبه على الأبواب كلها بهذا السند وقد طعنوا فيه وفي نسخته ، وأما حديث جعفر بن أبي طالب فأخرجه الدارقطني من رواية عبد الملك ابن هارون عن عنترة عن أبيه عن جده عن علي عن جعفر قال قال لي رسول الله ﷺ فذكر الحديث .

---

(١) الحاكم في المستدرك ٣١٨/١ .

(٢) الترمذي في أبواب الصلاة باب رقم ٣٥٠ ما جاء في صلاة التسبيح ٣٤٧/٢ وقال الترمذي هذا حديث غريب من حديث أبي رافع ، ابن ماجه رقم ١٣٨٧ ، كتاب إقامة الصلاة باب ١٩٠ ما جاء في صلاة التسبيح وقال السندي الحديث تكلم فيه الحفاظ والصحيح أنه حديث ثابت ينبغي للناس العمل به ..

وأخرجه سعيد بن منصور من السنن والخطيب في كتاب صلاة التسبيح من رواية يزيد بن هارون عن أبي معشر نجيح بن عبد الرحمن عن أبي رافع اسماعيل بن رافع قال : بلغني أن رسول الله ﷺ قال له ألا أحبك فذكر الحديث ، وأبو معشر ضعيف وكذا شيخه أبو رافع ، وأما حديث عبد الله بن جعفر فأخرجه الدارقطني من وجهين عن عبد الله ابن زياد بن سمعان قال في أحدهما عن معاوية وإسماعيل إبنا عبد الملك ابن جعفر وقال في الأخرى وعون بدل اسماعيل عن أبيهما قال قال رسول الله ﷺ ألا أعطيك فذكر الحديث . وابن سمعان ضعيف وأما حديث أم سلمة أن النبي ﷺ قال للعباس ياعماه فأخرجه أبو نعيم ، وفي سنده عمر بن جميع ضعيف وفي إدراك سعيد أم سلمة نظر .وأما حديث الأنصاري الذي لم يسم . فأخرجه أبو داود في السنن (١) ، أنبأنا الربيع بن نافع أنبأنا محمد بن مهاجر عن عروة بن رويم حدثنا الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال لجعفر بن أبي طالب قال ، فذكر نحو حديث مهدي قال المزي قيل أنه جابر بن عبد الله فإن ابن عساكر أخرج في ترجمة عروة بن رويم أحاديث عن جابر الأنصاري فجوز أن يكون هو الذي ههنا لكن تلك الأحاديث من رواية غير محمد بن مهاجر عن عروة وقد وجدت في ترجمة عروة هذا من الشاميين للطبراني حديثين أخرجهما من طريق توبة وهو الربيع بن نافع شيخ أبي داود فيه بهذا السند بعينه فقال فيهما حدثني أبو كبشة الأنماري فلعل الميم كبرت قليلا فأشبهت الصاد فإن يكن كذلك فيكون هذا حديث أبي كبشة وعلى التقديرين فسند الحديث لا ينحط عن درجة الحسن فكيف إذا ضُم إلى رواية ابن الجوزاء عن عبد الله بن عمرو التي أخرجها أبو داود وقد حسنها المنذري وممن صحح هذا الحديث أو حسنه غير من تقدم ابن مندة وألف فيه كتاباً والآجري والخطيب وأبو سعد السمعاني وأبو موسى المديني وأبو الحسن بن المفضل والمنذري وابن الصلاح والنووي في تهذيب الاسماء واللغات والسبكي وآخرون . وقال أبو منصور الديلمي في مسند

---

(١) أبو داود صلاة التطوع باب صلاة التسبيح ١/٢٩٩ .

الفردوس صلاة التسبيح أشهر الصلوات وأصحها إسناداً . وروى البيهقي وغيره عن أبي حامد بن المشرقي قال : كنت عند مسلم بن الحجاج ومعنا هذا الحديث عن عبد الرحمن بن بشر يعني حديث صلاة التسبيح من رواية عكرمة عن ابن عباس فسمعت مسلماً يقول لا يروى في هذا إسناد أحسن من هذا . وقال البيهقي [1] بعد تخريجه كان عبد الله بن المبارك يصليها وتداولها الصالحون بعضهم عن بعض ، وفي ذلك تقوية للحديث وأقدم من روى عن فعله أبو الجوزاء أوس بن عبد الله البصري من ثقات التابعيين . أخرجه الدارقطني بسند حسن عنه أنه كان إذا نودي بالظهر أي المسجد فيقول للمؤذن لا تعجلني عن ركعتين فيصليهما بين الآذان والاقامة . وقال عبد العزيز بن أبي داود وهو أقدم من ابن المبارك من أراد الجنة فعليه بصلاة التسبيح . وقد نص على استحبابها أئمة الطريقين من الشافعية كالشيخ أبي حامـد والمحاملي والجويني وولده إمـام الحرمين والغزالي والقاضي حسين والبغوي والمتولي وزاهر بن أحمد الرضى والرافعي في الروضة . وقال علي بن سعيد عن أحمد بن حنبل اسنادها ضعيف كل يروي عن عمرو بن مالك يعني وفيه مقال . قلت له قد رواه المستمر بن الريان عن أبي الجوزاء . قال : من حدثك ؟ قلت : مسلم يعني ابن ابراهيم ، فقال : المستمر شيخ ثقة وكأنه أعجبه فكأن أحمد لم يبلغه إلاّ من رواية عمرو بن مالك وهو النكري فلما بلغه متابعة المستمر أعجبه فظاهره أنه رجع عن تضعيفه وأفرط بعض المتأخرين من أتباعه لابن الجوزي فذكر الحديث في الموضوعات ، وقد تقدم الرد عليه . وكابن تيمية وابن عبد الهادي فقالا إن خبرها باطل انتهى كلام الحافظ ابن حجر ملخصاً ملتقطاً من تسعة مجالس من أماليه .

وفي كتاب الترغيب والترهيب [2] للحافظ عبد العظيم المنذري بعد ذكر حديث عكرمة عن ابن عباس رواه أبو داود وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه ، وقال إن صح الخبر فإن في القلب من هذا الإسناد شيء

---

(١) البيهقي ٥١/٣ .

(٢) الترغيب والترهيب ٤٠٩/١ .

فذكره ثم قال ، ورواه ابراهيم بن الحكم بن أبان عن عكرمة مرسلا لم يذكر ابن عباس انتهى .

ورواه الطبراني وقال في آخره فلو كانت ذنوبك مثل زبد البحر أو رمل عالج غفر الله لك . قال الحافظ ، وقد روى هذا الحديث من طرق كثيرة وعن جماعة من الصحابة وأمثلها حديث عكرمة هذا ، وقد صححه جماعة منهم الحافظ أبو بكر الآجري وشيخنا أبو محمد عبد الرحيم المصري وشيخنا الحافظ أبو الحسن المقدسي ، وقال أبو بكر بن أبي داود سمعت أبي يقول ليس حديث صحيح في صلاة التسبيح غير هذا ، وقال مسلم بن الحجاج لا يروى من هذا الحديث اسناد أحسن من هذا يعني إسناد حديث عكرمة عن ابن عباس وقال الحاكم قد صحت الرواية عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ علم ابن عمه هذه الصلاة ثم قال : حدثنا أحمد بن داود بمصر ، أنا اسحاق بن كامل ، أنا إدريس بن يحيى عن حياة بن شريح عن يزيد بن أبي حبيب عن نافع عن ابن عمر قال : وجّه رسول الله ﷺ جعفر بن أبي طالب إلى بلاد الحبشة فلما قدم اعتنقه وقبل بين عينيه ثم قال ألا أهب لك ألا أبرك ألا أمنحك فذكر الحديث ثم قال : هذا اسناد صحيح لا غبار عليه . قال المملي رضي الله عنه . وشيخه أحمد بن داود بن عبد الغفار أبو صالح الحراني ثم المصري تكلم فيه غير واحد من الأئمة وكذبه الدارقطني انتهى كلام المنذري .

وفي كتاب الترغيب والترهيب [1] أيضاً بعد ذكر حديث أبي رافع رواه ابن ماجه والترمذي والدارقطني والبيهقي وقال : كان عبد الله بن المبارك يفعلها وتداولها الصالحون بعضهم من بعض وفيه تقوية للحديث المرفوع انتهى كلام البيهقي . وقال الترمذي حديث غريب من حديث أبي رافع ثم قال وقد رأى ابن المبارك وغير واحد من أهل العلم صلاة التسبيح وذكروا الفضل فيه ، حدثنا أحمد بن عبدة الضبي أنا بن وهب قال : سألت عبد الله بن المبارك عن الصلاة التي يسبح فيها قال : يكبر

---

(١) الترغيب والترهيب ١/٤٦٩ .

ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يقول خمس عشرة مــرة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ثم يتعوذ ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وفاتحة الكتاب وسورة ثم يقول عشر مرات سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ثم يركع فيقولها عشراً ثم يرفع رأسه فيقولها عشراً ثم يسجد فيقولها عشراً ثم يرفع رأسه فيقولها عشراً ثم يسجد الثانية فيقولها عشراً يصلي أربع ركعات على هذا فذلك خمس وسبعون تسبيحة في كل ركعة يبدأ في كل ركعة بخمس عشر مرة ثم يقرأ ويسبح عشراً فإن صلى ليلاً فأحب أن يسلم في كل ركعتين وإن صلى نهاراً فإن شاء سلم وإن شاء لم يسلم . قال أبو وهب وأخبرني عبد العزيز هو ابن أبي رزمة عن عبد الله أنه قال يبدأ في الركوع بسبحان ربي العظيم وفي السجود بسبحان ربي الأعلى ثم يسبح التسبيحات قال أحمد بن عبدة ، أنا وهب بن زمعة قال : أخبرني عبد العزيز وهو ابن أبي رزمة قلت لعبد الله بن المبارك إن سهى فيها يسبح في سجدة السهو عشر أعشر قال : لا إنمــا هي ثلاثمائة . انتهى مــا ذكره الترمذي .

قال المملي الحافظ هذا الذي ذكره عن عبد الله بن المبارك من صفتها موافق لما في حديث ابن عباس وأبي رافع إلا أنه قال يسبح قبل القراءة خمس عشر مرة وبعدها عشراً ولم يذكر في جلسة الاستراحة تسبيحاً وفي حديثهما أنه يسبح بعد القراءة خمس عشر مرة ولم يذكر قبلها تسبيحاً ويسبح أيضاً بعد الرفع في جلسة الاستراحة قبل أن يقوم عشراً .

وروى البيهقي[1] من حديث أبي خباب الكلبي عن أبي الجوزاء عن ابن عمرو قال قال لي النبي ﷺ ألا أحبوك ألا أعطيك ، فذكر الحديث بالصفة التي رواها الترمذي عن ابن المبارك ثم قال وهذا يوافق ما رويناه ورواه قتيبة بن سعيد عن يحيى بن سليم عن عمران بن مسلم عن أبي

---

(١) البيهقي ٣/٥٢ .

الجوزاء قال نزل على عبد الله بن عمرو بن العاص فذكر الحديث وخالفه في رفعه إلى النبي ﷺ ولم يذكر التسبيحات في ابتداء القراءة إنما ذكرها بعدها ثم ذكر جلسة الاستراحة كما ذكرها سائر الرواة انتهى كلام البيهقي . قال الحافظ جمهور الرواة على الصفة المذكورة في حديث ابن عباس وأبي رافع والعمل بها أولى إذ لا يصح رفع غيرها انتهى كلام المنذري .

ثم قال المنذري : وروى ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال له يا غلام ! ألا أحبوك ألا أنحلك ألا أعطيك قال قلت بلى بأبي أنت وأمي يارسول الله . قال : فظننت أنه سيقطع لي قطعة من مال ، فقال : أربع ركعات تصليهن ، فذكر الحديث كما تقدم ، وقال في آخره فإذا فرغت قلت بعد التشهد وقبل السلام اللهم إني أسألك توفيق أهل الهدى وأعمال اليقين ومناصحة أهل التوبة وعزم أهل الصبر وجد أهل الخشية وطلب أهل الرغبة وتعبد أهل الورع وعرفان أهل العلم حتى أخافك . اللهم إني أسألك مخافة تحجزني عن معاصيك حتى أعمل بطاعتك عملاً أستحق به رضاك وحتى أناصحك بالتوبة خوفاً منك وحتى أخلص لك النصيحة حباً لك وحتى أتوكل عليك في كل الأمور حسن ظن بك سبحان خالق النار فإذا فعلت ذلك يا ابن عباس غفر الله لك ذنوبك صغيرها وكبيرها وقديمها وحديثها وسرها وعلانيتها وعمدها وخطأها رواه الطبراني في الأوسط ورواه أيضاً فيه عن ابي الجوزاء قال ، قال لي ابن عباس ألا أحبوك ألا أعلمك ألا أعطيك ؟ قلت : بلى ، فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : من صلى أربع ركعات فذكر نحوه باختصار وإسناده واهٍ وقد وقع في صلاة التسبيح كلام طويل وخلاف منتشر ذكرته في غير هذا الكتاب مبسوطاً وهذا كتاب ترغيب وترهيب وفيما ذكرنا كفاية . انتهى كلام المنذري .

وفي اللآلىء المصنوعة (٢) قال الحافظ صلاح الدين العلائي في أجوبته

(١) الترغيب والترهيب ١/٤٧٠ .

(٢) انظر اللآلىء المصنوعة ٢/٢٣ .

على الأحاديث التي إنتقدها السراج القزويني على المصابيح حديث صلاة التسبيح حديث صحيح أو حسن ولا بد وقال الشيخ سراج الدين البلقيني في التدريب حديث صلاة التسبيح صحيح وله طرق يقصر بعضها بعضاً فهي سنة ينبغي العمل بها . وقال الزركشي في تخريج أحاديث الشرح الكبير غلط ابن الجوزي بلا شك في إخراج حديث صلاة التسبيح في الموضوعات لأنه رواه من ثلاثة طرق أحدها ؛ حديث ابن عباس وهو صحيح وليس بضعيف فضلا عن أن يكون موضوعاً وغاية ما علله بموسى بن عبد العزيز وقال مجهول ، وليس كذلك . فقد روى عنه بشر بن الحكم وابنه عبد الرحمن واسحاق بن أبي اسرائيل ، وزيد بن المبارك الصنعاني وغيرهم وقال فيه ابن معين والنسائي ليس به بأس ولو ثبتت جهالته لم يلزم أن يكون الحديث موضوعاً ما لم يكن في اسناده من يتهم بالوضع والطريقان الآخران في كل منهما ضعف ولا يلزم من ضعفهما أن يكون الحديث موضوعاً وابن الجوزي متساهل في الحكم على الحديث بالوضع وذكر الحاكم بسنده عن ابن المبارك أنه سُئل عن هذه الصلاة ، فذكر صفتها . قال الحاكم ولا يتهم بعبد الله إنه يعلم ما لم يصح سنده عنده. قال الزركسي قد أدخل بعضهم فيه حديث أنس أن أم سليم غدت على النبي ﷺ فقالت : علمني كلمات أقولهن في صلاتي فقال : كبّري الله عشراً وسبحي الله عشراً وأحمديه عشراً ثم سلي ما شئت . يقول : نعم نعم رواه الترمذي وحسنه النسائي وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم ، وقال صحيح الاسناد على شرط مسلم . انتهى كلامه .

وفي تخريج أحاديث الشرح الكبير للحافظ ابن حجر المسمى بتلخيص الحبير [1] قال الدارقطني أصح شيء في فضائل القرآن قل هو الله أحد وأصح شيء في فضل الصلاة صلاة التسبيح ، وقال أبو جعفر العقيلي: ليس في صلاة التسبيح حديث يثبت . وقال أبو بكر بن العربي ليس فيها حديث صحيح ولا حسن ، وبالغ ابن الجوزي ، فذكره في الموضوعات وصنف أبو موسى المديني جزء في تصحيحه فتنافيا والحق طرقه كلها

---

(١) تلخيص الحبير ٢/٧ .

ضعيفة وأن حديث ابن عباس يقرب من شرط الحسن إلا أنه شاذ لشدة الفردية فيه وعدم المتابع والشاهد من وجه معتبر ومخالفة هيأتها لهيئة باقي الصلوات وقد ضعفها ابن تيمية والمزي وتوقف الذهبي حكاه عنهم ابن عبد الهادي في أحكامه انتهى .

وفي اللآلىء المصنوعة[1] قد رد الأئمة الحفاظ على المؤلف أي ابن الجوزي حيث أورد هذه الثلاثة في الموضوعات وأورده الحافظ ابن حجر من حديث ابن عباس في كتاب الخصال المكفرة للذنوب المقدّمة والمؤخرة وقال رجال اسناده لا بأس بهم عكرمة احتج به البخاري والحكم صدوق وموسى بن عبد العزيز قال فيه ابن معين لا أرى به بأساً . وقال النسائي نحو ذلك ، وقال المديني فهذا الاسناد من شرط الحسن فإن له شواهد تقوية وقد أساء ابن الجوزي بذكره في الموضوعات وقوله أن موسى مجهول لم يصب فيه لأن من يوثقه ابن معين والنسائي لا يضره أن يجهل حاله من جاء بعدهما وشاهده ما رواه الدارقطني من حديث العباس والترمذي وابن ماجه من حديث أبي رافع ورواه أبو داود من حديث ابن عمرو وباسناد لا بأس به . ورواه الحاكم من طريق ابن عمر وله طرق أخرى انتهى كلامه .

وفي تنزيه الشريعة [2] قد رد الحفاظ على ابن الجوزي في إيراده الأحاديث الثلاثة في الموضوعات انتهى .

وفيه أيضاً بعد ذكر كلام ابن حجر في الخصال المكفرة وكلامه في أماليه وممن صحح حديثها أو حسنه غير من تقدم الحافظ العلائي والشيخ سراج الدين البلقيني والشيخ بدر الدين الزركشي وناقض الحافظ ابن حجر فقال في تخريج الرافعي الحق أن طرقه كلها ضعيفة وإن حديث ابن عباس يقرب من شرط الحسن إلاّ أنه شاذ لشدة الفردية فيه وعدم المتابع والشاهد من وجه يعتبر ومخالفة هيأتها لهيئة باقي الصلوات . وموسى بن عبد العزيز

---

(١) اللآلىء المصنوعة ٢/٢٣ .

(٢) تنزيه الشريعة ٢/١٠٧ .

وإن كان صادقاً صالحاً فلا يحتمل منه هذا التفرد . قلت : وكذا اختلف كلام النووي فيه فحسنه في تهذيب الأسماء واللغات كما مر وقوي في الاذكار استحبابها وضعفه في شرح المهذّب . وقال في استحبابها عندي نظر والله أعلم . انتهى .

وفي الايضاح والبيان لما جاء في ليلة النصف من شعبان لابن حجر المكي ذكرها ابن الجوزي في موضوعاته وشنع عليها الحفاظ في ذلك تشنيعاً بليغاً ، والحاصل أن أحاديثها حسنة وإن لم تكن صحيحة لكثرة الطرق وإنتفاء القوادح التي ذكرها ابن الجوزي تساهلاً منه ومن ضعف نظر إلى إفراد الطرق من غير انضمام بعضها إلى بعض ومن صحح أو حسن نظر إلى كثرة الطرق وأطلع بعضها على مقتضى الصحيح ، فكان المعتمدان حديثها حسن أو صحيح وأنها سنّة كما ذكرها مع كيفيتها أئمتنا في كتبهم انتهى .

قلت ؛ فهذه العبارات الواقعة من أجلّة الثقات نادت على أن قول وضع حديث صلاة التسبيح قول باطل ومهمل لا يقتضيه العقل والنقل بل هو صحيح أو حسن محتج به والمحدثون كلهم ما عدا ابن الجوزي ونظرائه إنما اختلفوا في تصحيحه وتضعيفه ولم يتفوه أحد بوضعه .

كلام ابن تيمية رحمه الله عن صلاة التسبيح

وبهذا حصحص لك بطلان قول ابن تيمية (١) في منهاج السنّة أما حديث صلاة التسبيح فإن فيها قولين وأظهر القولين أنها كذب وإن كان

(١) هذا القول من ابن تيمية وغيره من أقواله التي لا يخفى على من يطالع منهاج السنة وغيره من تصانيفه تشهد بأن ابن تيمية من المبالغين المشددين في هذا الباب كابن الجوزي وغيره وقد صرح به جمع من نقاد العلماء كابن حجر وغيره ، فانكار كونه منهم كما صدر ممن حج ولم يزر قبر النبي صلى الله عليه وسلم من أفاضل عصرنا في رسالته القول المنصور في زيارة سيد القبور ليس إلا انكار الواضحات فمنشأه عدم دقة النظر في كتب الثقات ١٢ منه سلمه .

قد اعتقد صدقها طائفة من أهل العلم ولهذا لم يأخذ بها أحد من أئمة المسلمين انتهى .

وجه البطلان ظاهر على كل ماهر مما أسلفنا فإنه قد علم من العبارات التي نقلنا أن المتقدمين إنما لهم في حديث صلاة التسبيح قول التضعيف ، وقول التحسين وقول التصحيح ، ولم يقل أحد منهم بوضعه ، ومن حكم بوضعه من المتأخرين قد كذبته عبارات المتقدمين وشنعت عليه طائفة المحدثين ، فيالله العجب كيف يصح قوله ، فإن فيها قولين على إطلاقه ثم كيف يصح قوله وأظهر القولين أنها كذب بل هـو قول منقطع من أصله فإنه كيف يكون ذلك القول أظهر مع كونه أبتر ، فلم تقم ههنا قرائن دالة على الوضع عقلا ونقلاً واعجب منه قوله لم يأخذ بها أحد من أئمة المسلمين فقد ثبت مما ذكرنا العمل به والارشاد اليه من جمع من أئمة المسلمين ولعمري مثـل هذه الدعاوى الواسعة الطويلة العريضة لا يسمع من ابن تيمية ولقد صدق الحافظ ابن حجر وغيرهم في أن ابن تيمية رد في منهاج السنّة كثيراً من الأحاديث الجياد كما ذكرناه في الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة وتحفة الكملة على حواشي تحفة الطلبة في مسح الرقبة والكلام المبرم في نقض القول المحقق المحكم والكلام المبرور في رد القول المنصور ألفتهما رداً على من حج ولم يزر قبر نبينا من علماء عصرنا بل حكم بكون الزيارة للقبر النبوي شرعة ومحرمة .

وأيضاً بطل قوله المجد الشيرازي (١) في سفر السعادة أنه لم يثبت فيه حديث ولم يصح فيه شيء .

وذلك لأنه أراد من نفيه نفي الصحة الاصطلاحية ، فهو مختلف فيه فإن منهم من صحح حديثه والواجب في أمثال هذا المقام ترك مثل هذا الاطلاق والابهام المضل للأنام وإن أراد به نفي الثبوت مطلقاً بحيث يشمل الحسن أيضاً فهو باطل قطعاً .

---

(١) هو مؤلف القاموس في اللغة محمد بن يعقوب مجد الدين الشيرازي أحد مجددي رأس المائة المتوفى سنة ٨١٦ ويطلب البسط في ترجمته من تعليقاتي على رسالتي غاية المقال فيما يتعلق بالنعال المسماة بظفر الأنفال ومن فرحة المدرسين.١٢ منه سلمه. (كما في هامش الأصل)

والعجب العجيب من الشوكاني حيث ذكر في رسالته الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة [1] أولا اختلافاً في تصحيحه وتضعيفه وتحسينه أخذاً من اللآلىء وغيره ثم قال ، قال في اللآلىء والحق أن طرقه كلها ضعيفة وإن حديث ابن عباس يقرب من شرط الحسن إلا أنه شاذ لشدة الفردية وعدم المتابع والشاهد من وجه معتبر ومخالفة هيئته لهيئات باقي الصلوات انتهى .

وذلك لأن كلامه يوهم أن ما ذكره تحقيق من السيوطي مؤلف اللآلىء ولعمري تلفظ مثل هذا الكلام بقصد إيهام خلاف ما في الواقع شنيع عند الاعلام بل هو خيانة في الدين وخيانة عند المسلمين وقد علمت مما فصلنا ونقلنا أن هذا كلام ليس للسيوطي بل لابن حجر العسقلاني نقله عنه السيوطي وأما تحقيق السيوطي فهو ما ذكره سابقاً من كون الحديث صحيحاً أو حسناً فكان الواجب عليه أن يقول قال ابن حجر أو يقول في اللآلىء . قال ابن حجر العسقلاني ليدل ذلك على أنه ليس تحقيقاً من السيوطي بل من العسقلاني والحق إن قول ابن حجر هذا لا يفيد شيئاً لمن يريد أن يثبت ضعفاً أو وضعاً أمّا أولاً فلأن قول ابن حجر في هذا المقام من تلخيص الحبير وفي أمالي الاذكار وغيره متناقضان فإن كلامه في تلخيصه يدل على اختياره ضعفه وكلامه في الأمالي وكذا في رسالة الخصال المكفرة شاهد على اختيار صحته أو ضعفه فلا وجه لقبول كلامه من تلخيصه ورد كلامه في غيره فإنه ترجيح من غير مرجح بل الواجب قبول كلامه في غيره لوجود مرجح وهو أن كلامه ذلك موافق لجمع من الأجلّة كالمنذري وأبي داود ومسلم والآجري والعلائي والبلقيني وأبي موسى المديني وغيرهم من الكملة والكلام الموافق لجمع عظيم من أئمة المحدثين أحرى بالقبول من كلام مخالف لهم وإن وافق جمعاً من المشددين والمتساهلين وامّا ثانياً فلأن قوله في التلخيص لا ينافي الحسن لغيره والحسن لغيره أيضاً

(١) الفوائد المجموعة صفحة ٣٧ .

محتج به كالصحيح والحسن لذاته كما بسطنا في الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة وبمثل هذا يجاب عمن يستدل بكلام النووي في شرح المهذب المخالف لكلامه في غير شرح المهذب فإنصف وتدرب .

وأعجب منه ما ذكره الشوكاني أيضاً في كتابه السيل الجرار بقوله العجب في المصنف تعمد إلى صلاة التسبيح التي اختلف الناس في الحديث الوارد فيها حتى قال من قال من الأئمة إنه موضوع وقال جماعة إنه ضعيف لا يحل العمل به فيجعلها أول ما خص بالتخصيص وكل من له ممارسة لكلام النبوة لا بد أن يجد في نفسه من هذا الحديث ما يجد وقد جعل الله سبحانه في الأمر سعة عن الوقوع فيما هو متردد بين الصحة والضعف والوضع . وذلك بملازمة ما صح فعله أو الترغيب في فعل صحته لا شك فيها ولا شبهة وهو الكثير الطيب انتهى كلامه على ما نقله بعضهم .

ولا يخفى [1] على أرباب النهي ما فيه .

أمّا أولاً فلأن مجرد وقوع الاختلاف في صحة حديث وضعفه ووضعه لا يخرجه عن حيز التخصيص عليه لا سيما عند العالم الفاهم فإن الواجب عليه أن ينقح أقوال المختلفين ويميز بين المشددين وبين المفرطين وينظر من دلائلهم التي أقاموها على حكمهم فيقبل منه ما صفا ويذر ما كدر ولا يسرع في اختيار أمر من الأمور التي اختلف فيها من غير أن يتفكر وقد علمت مما مر سابقاً أن حكم حاكمي وضع حديث صلاة التسبيح مهمل وباطل وما استدلوا به عليه ليس تحته طائل والحكم بالضعف إنما يصح بالنظر إلى بعض الطرق مفرداً وأما بعد النظر إلى تكثرها فإحتمال الضعف منتف رأساً .

---

(١) بهذا البيان تظهر سخافة ما ذكره غير ملتزم الصحة من أفاضل عصرنا وهو من مقلدي الشوكاني تقليداً جامداً مما نهى عنه . روينا في رسالة دليل الطالب على أرجح المطالب حيث قال ما حصله إن الحق الراجح في هذه المسألة هو فيصلة قاضي قضاة القطر اليماني شيخ الاسلام وبركة الأنام محمد بن علي الشوكاني التي ذكرنا في السيل الجرار . إنتهى . ثم قال بعد نقل كلامه قلد دريذا الامام ما أقمه لك أرك الشريعة الحقة ما اذبه للناس عما اختلف الناس فيه وليس فيه حجة نيرة انتهى ١٢ منه سلمه الله . (كما في هامش الأصل)

وأمّا ثانياً ؛ فلأن توصيفه الضعيف بقوله لا يحل العمل به لا يخلو عن مغالطة واضحة فإن كون العمل لا يحل بالضعيف مطلقاً باطل قطعاً نعم الضعيف الذي لا يخلو سنده من متروك وساقط وكذاب ، ومتهم لا يعمل به لشدة ضعفه كما بسطه الحافظ ابن حجر وغيره والحديث الذي نحن فيه وإن صرح بعضهم بضعفه لكن لم يصرح أحد منهم بشدة ضعفه بحيث يخرج عن قابلية الاحتجاج والعمل على وقفه .

وأمّا ثالثاً : فلأن قوله كل من له ممارسة الخ مغالطة أيضاً فإن أجلّة المهرة في هذا الفن النقي المشتغلين صباحاً ومساءاً بالحديث النبوي كمسلم وأبي داود والمنذري والعسقلاني والآجري وغيرهم ممن مر ذكرهم لم يجدوا في حديث صلاة التسبيح ما وجدوه في الأحاديث الموضوعة ولم يعدّوه في عداد الأخبار المختلفة مع قوة نقدهم وكمال مهارتهم فمن هو من حمال الآثار يخالف هؤلاء الكبار ويجد فيه ما لم يجده أولو الأبصار إلا أن يكون علمه أكبر من فهمه وفهمه أنقص من نظره.

وأما رابعاً ؛ فلأن قوله وقد جعل الله سبحانه وتعالى الخ كلمة حق لم تقع في موقعها فلا عبرة بها . فافهم واستقم .

فائدة في كيفية صلاة التسبيح

اعلم أن أكثر أصحابنا الحنفية وكثير من المشايخ الصوفية قد ذكروا في كيفية صلاة التسبيح الكيفية التي حكاها الترمذي والحاكم عن عبد الله ابن المبارك الخالية عن جلسة الاستراحة والمشتملة على التسبيحات قبل القراءة وبعد القراءة وذلك لعدم قولهم بجلسة الاستراحة في غيرها من الصلوات الراتبة والشافعية والمحدثون أكثرهم اختاروا الكيفية المشتملة على جلسة الاستراحة وقد علم مما أسلفنا أن الأصح ثبوتاً هو هذه الكيفية فليأخذ بها من يصليها حنفياً كان أو شافعياً فإن جلسة الاستراحة وإن لم تذهب الحنفية إلى استنانها في الصلوات المفروضة وأجابوا عن الأحاديث الواردة فيها على وقوعها في بعض الأوقات لعذر من الأعذار الشرعية لكن مع ذلك صرحوا بأنه لو فعل ذلك لا بأس في المفروضات والقول بكراهتها فيها مطلقاً

مما لا يعتد به وأما التطوعات ففيها سعة لا يكره فيها ما يكره في غيرها وإن شئت التفصيل في هذه المسائل فارجع إلى شرحي الكبير المتعلق بشرح الوقاية المسمى بالسعاية وتعليقي عليه المسمى بعمدة الرعاية .

مسائل شتى متعلقة بصلاة التسبيح على ما ذكره أصحابنا في كتبهم .

قال في الدر [1] المختار شرح تنوير الأبصار ومنها ركعتا الاستخارة وأربع صلاة التسبيح بثلاثمائة تسبيحة وفضلها عظيم انتهى .

وفي رد المختار [2] على الدر المختار يفعلها في كل وقت لا كراهة فيه أو في كل يوم أو ليلة مرة وإلاّ ففي كل أسبوع أو جمعة أو شهر أو العمر وحديثها حسن لكثرة طرقه ووهم من زعم وضعه وفيها ثواب لا يتناهى ومن ثم قال بعض المحققين لا يسمع بعظيم فضلها ويتركها إلا متهاون بالدين والطعن في ندبها بأن فيها تغييراً لنظم الصلاة إنما يتأتى على ضعف حديثها ، فإذا ارتقى إلى درجة الحسن أثبتها وإن كان فيها ذلك وهي أربع بتسليمة أو تسليمتين يقول فيها ثلاثمائة مرة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، وفي روايته زيادة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم يقول ذلك في كل ركعة خمس وسبعين مرة فبعد الثناء خمس عشر ثم بعد القراءة عشراً وفي ركوعه والرفع منه وكل من السجدتين والجلسة بينهما عشراً عشراً بعد تسبيح الركوع والسجود وهذه الكيفية هي التي رواها الترمذي في جامعه عن عبد الله بن المبارك أحد أصحاب أبي حنيفة الذي شاركه في العلم والزهد والورع وعليها اقتصر في القنية وقال إنها المختار من الروايتين والرواية الثانية أن يقتصر في القيام على خمس

---

(١) هو علاء الدين بن محمد بن علي الحصكفي بفتح الكاف الحاء المهملة بينهما صاد مهملة ساكنة نسبه إلى حصن كيفا وهو موضع بين جزيرة ابن عمر وسيارفارقين والقياس في النسبة اليه حصن وكانت وفاته سنة ١٠٨٨ وقد بسطت في ترجمته وفي ترجمة الضرب مؤلف تنوير الأبصار من رسالة طرب الا ماثل تراجم الافاضل ورسالة فرحة المدرسين . ١٢ منه سلمه .

(٢) هو حاشية نفيسة مقبولة لعلامة زمانه الشيخ محمد أمين الشهير بابن عابد بن الشامي الدمشقي المتوفى سنة ١٢٥٠-١٢ منه سلمه ربه . (كما في هامش الأصل)

عشر بعد القراءة والعشرة الباقية يتأتى بها بعد الرفع في السجدة الثانية واقتصر عليها في الحادي القدسي والحلية والبحر وحديثها أشهر لكن قال في شرح المنيــة أن الصفة التي ذكرها ابن المبارك هي الــتي ذكرها في مختصر البحر وهي الموافقة لمذهبنا لعدم الاحتياج فيها إلى جلسة الاستراحة إذ هي مكروهة عندنا . قلت : ولعله اختارها في القنيــة لذلك لكن علمت أن ثبوت حديثها يثبتها وإن كان فيها ذلك فالذي ينبغي فعل هذه مرة وهذه مرة وقيل لابن عباس هل تعلم لهذه الصلاة سورة قال التكاثر والعصر والكافرون والإخلاص . وقال بعضهم الأولى نحو الحديد والحشر والصف والتغابن للمناسبة في الاسم وفي رواية عن ابن المبــارك يبدأ بتسبيح الركوع والسجود ثم بالتسبيحات المقدمة . وقال المعلي يصليها قبل الظهر كذا في الهندية عن المضمرات وقيل لابن المبارك لو سمى فسجد هل يسبح عشراً عشراً قال : لا . إنما هي ثلاثمائة تسبيحة. قال الملا علي القارىء في شرح المشكاة مفهومه إنه إن سها ونقص عدداً من محل معين يأتي به من محل آخر تكملة للعدد المطلوب . قلت وأستفيد فيه أنه ليس له الرجوع إلى المحل الذي سها فيه وهو ظاهر وينبغي كما قال بعض الشافعية أن يأتي بما ترك فيما يليه إن كان غير قصير فتسبيح الاعتدال يأتي به في السجود أما تسبيح الركوع فيأتي به في السجود أيضاً من الاعتدال لأنه قصير قلت : وكذا تسبيح السجدة الأولى يأتي به في الثانية لا في الجلسة لأن تطويلها غير مشروع عندنا على ما هي في الواجبات وفي القنية لا يعد التسبيحات بالاصابع إن قدر أن يحفظ بالقلب والا يغمز الأصابع ورأيت للعلامة ابن طولون الدمشقي الحنفي رسالة سماها ثمرة الترشيح في صلاة التراويح بخطه أسند فيها عن ابن عباس أنه قال فيها بعد التشهد قبل السلام اللهم إني أسألك توفيق أهل الهدى وأعمال أهل اليقين ومناصحة أهل التوبة وعزم أهل الصبر وجد أهل الخشية وطلب أهل الرغبة وتعبد أهل الورع وعرفان أهل العلم حتى أخافك . اللهم إني أسألك مخافة تحجزني عن معاصيك حتى أعمل بطاعتك عملا أستحق به رضاك وحتى أناصحك بالتوبة خوفاً منك وحتى أخلص لك النصيحة حباً لك وحتى أتوكل عليك في الأمور حسن ظني بك سبحان خالق النور انتهى كلامه .

الخاتمة :

ولنختم الكلام في هذا المقام والحمد لذي الجلال والاكرام على أن وفقنا لاتمام هذه الرسالة اللطيفة فإنها مع اقتصارها واختصارها اشتملت على الفوائد الشريفة وفاقت على أمثالها وأقرانها باحتوائها على الفرائد النفيسة وكان ذلك يوم الأحد الخامس من احدى الأشهر الحرم رجب المرجب من شهور السنة الثالثة بعد ثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل صلاة وأزكى تحية فقط .

خاتمة الطبع : أمام الكلام كلام بحمد الله الحي القيوم على الدوام على ما من علينا به لحياتنا من غيث الغمام في إيجاد أسباب الشرب والطعام وهو قادر بالتكوين والاعدام ومقدام المرام صلاة وسلام على سيد الأنبياء الكرام الذي تميزت آثاره المرفوعة عن الأخبار الموضوعة في شرائع الأحكام ومسائل الاسلام وعلى آله وصحبه العظام إلى يوم القيام .

وبعد ؛ فإن مجموع هاتين النسختين إحداهما أمام الكلام فيما يتعلق بالقراءة خلف الامام مع تعليقه غيث الغمام ، والثانية الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة لقد طبعنا في المطبع العلوي لعلي بخش خان المرحوم بتصحيح العلامة كاشف السر المكتوم واقف دقائق العلوم المولوي السيد محمد معشوق علي دام بالفيض الخفي والجلي وبخط وحيد الناسخين في الزمان كأنه الياقوت والمرجان المولوي محمد بخش صانه الله عن شرور الوخش. فيا أيها الناظرون في هذا الكتاب إن الحياة الدنيا لا اعتبار لها كالضباب والسراب وكل حي ميت بلا ارتياب وكل ميت مرموس في التراب وكل موجود معدوم إلا الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وهو الحي القيوم ، وإن الموت فرّق شمل من أحيوا علوم السنّة والكتاب وجمع بينهم تحت أديم التراب واعتبروا بما تشاهدوا من العبر وانظروا إلى علمائكم كيف يسيرون إلى القبور زمرة بعد زمرة فمن ثم ما أظلم الآفاق مثل ظلمة المحاق ومن أعظم المصائب لقد أصابت كأنها القيامة قد قامت إن انطباع هذه المجموعة كان قريب الاختتام ولم يكتحل بسواد التمام فتوفى الله مصنفها الكلام وأدخله دار السلام في آخر ليل يوم الاثنين من سلخ ربيع الأول

سنة ثلاث عشر مائة وأربع من هجرة سيد ولد آدم ﷺ . إنّا لله وإنّا إليه راجعون . ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فيا أسفاهواثبوراه والصبر أولى والمشتكى إلى الله تعالى فإن ما جرى به القدر لا ينفع منه الحذر ولكل أجل كتاب مسطور ولا قدرة لأحد على مغالبة المقدور وأنا العبد الاسى محمد عبد العلي المدراسي تجاوز عند رب الاناسي أرخت تأريخات لوفاة مولانا المغفور تحت هذه السطور .

إنما الدنيــــا فنــاء ليس للدنيــــا بقــاء
إنمــــا الدنيــا وما فيهــا كنسج العنكبوت

لانقلاب الدهــــر من موت ومحيــا دائمــاً
هادم اللذات في أعلى نــداء قد يصــوت

ها هنا مـــن كان حيـــاً كان يومـــاً ميتــاً
قد يلاقي الموت في أدنى الاناسي والرتــوت

مات عبد الحي لكــن لم يمــــت فيضانـــــه
إنمــا مــات المسمى واسمه ما لا يمـــوت

بغتة بالصرع ليـــلا قد توفـــاه الالــــه
ذاكر الاسم الذي في حكمه رجع السبــوت

صرعــــه أمر عجيب قد بدا بالقهقهـــــة
بعدها آثار قبض الروح صارت بالخفــوت

إنه أحيا علــوم الدنيا في الدنيــــا لنـــا
إن في العقبى له جنات عدن لا تفـــوت

كان عماراً ثبيتـــاً في الصراط المستقيـم
قط لم ينظر سوى الأخرى إلى الدنيا اللفوت

إنه علامـــــة في كل علـــم بالكـــلام
سالماً عن آفــة الاكثار أخــذ بالصموت

خبره الجاري من التصنيف جـــار في الورى

فيضـــه قد شاع من هنـــــد إلى روم ولوت

كان يأتي طلب مـــن كل فـــج لدنــــه

يحضر الطلاب في تدريســـه من حضرموت

جاء علامـــــاً شهـــيراً كابـــــراً عن كابـــر

فاق أعلامنـــــا جميعاً فوق سبق في الحنوت

صنف الاسفار تنقيحاً على وجـــه الكمـــــال

درّس الطلاب توضيحـــاً على وجـــه الثبوت

لم يزل في طول عمـــر خادماً فن الحديـــث

بل له يوماً وليـــلا في كتاب الله قـــوت

استفاض الفيض من تصنيفـــــه أهل التقـــى

واستفاد الفيـــــد من افتائه أهل القنـــوت

علمـــه المنقول شمس الصحو تعلــــو بالعلى

فنه المعقول بحـــر الزخر يجري بالحبـــوت

ذهنـــه صافٍ كبدر بل كما في البـــدر نـــور

طبعـــه جارٍ كبحر بل كما في البحر حوت

أي عين لم تفض في موتـــه حزنـــاً عليـــــه

أي قلب ما بكى في غمه همع السكــــوت

قال ناس أوه ناحت جنـــة واحسرتـــــاه

صوت هز وجاء ممن في الصحاري والبيوت

أنشـــد الأسى له مصرع تاريـــخ الوفـــاة

فإن عبد الحي والقيــــوم حي لا يمـــوت

وله أيضاً :

مات عبد الحي مصروعـــاً خفاتاً ضاحكاً
إنه في فوتـــه قد جـاء فـــوت العالم
أوه في تاريخـــه الأسى آسيـــاً آسيـــاً
قال مـــــوت العالِـــم بالله موت العالَمَ

وله أيضاً في الفارسية :

بيهات آن خورشيد دين فريادآن ماه مبـــين
شدنا كهان زيرزيمـــن انه انقلاب جرخ شوم
زين صدمـــة خاطر شكن عالم شده بيت الحزن
شدنا له زنك برمر دوزن أزفرط آلام ويموم
برسينه صد جاك شد يرديده ءنمنـــاك شـــد
در داكه زير خاك شد آن كنج فيضان عموم
مانندجان ازتن شد اوجون نكهت ازكلشن شداو
أفسوس در مدفن شد اوجون مهر رخشان درعموم
ارباب علم وابل راز باصد خشوع وصدنياز
بعد ازوفات اونماز كردند درير مرزوبوم
بودا وامام اندرامم سم ورعرب بم درعجم
علمش بعالم شد علم ازيندتا اقصاي روم
دربزم يا ران ولمن خندان جو كل اندرجمن
درجمع ابل علم دفن جون ماه تابان درنجوم
آسى بمسا لش ازصفار وشن شداين مصرع بما
علامه عقـــدة كشا مشكوة مصبـــاح علـــوم

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة

المراجع

١ – صحيح البخاري	طبعة الشعب .
٢ – صحيح مسلم	تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي طبعة عيسى الحلبي .
٣ – أبو داود	طبعة مصطفى الحلبي .
٤ – الترمذي	طبعة مصطفى الحلبي تحقيق أحمد شاكر .
٥ – النســـائي	أي طبعة .
٦ – ابن ماجة	طبعة عيسى الحلبي تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .
٧ – مسند الامام أحمد	المطبعة الميمنية تصوير المكتب الاسلامي
٨ – الدارقطني	
٩ – مستدرك الحاكم	تصوير بيروت دار الفكر
١٠ – السنن الكبرى للبيهقي	تصوير بيروت دار المعرفة
١١ – جامع الأصول	مطبعة الفلاح مكتبة الحلواني ١٣٨٩ ١٩٦٩ م .
١٢ – تاريخ بغداد للخطيب	تصوير بيروت دار الكتاب العربي .
١٣ – الموضوعات لابن الجوزي	المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
١٤ – اللآلئ المصنوعة للسيوطي	المطبعة الأدبية ١٣١٧هـ .
١٥ – تنزيه الشريعة لابن عراق	تصوير بيروت دار الكتب العلمية .

١٦ ــ الفوائد المجموعة للشوكاني تصوير بيروت دار الكتب العلمية .
١٧ ــ كشف الخفاء للعجلوني مكتبة التراث الاسلامي حلب .
١٨ ــ ميزان الاعتدال للذهبي طبعة عيسى الحلبي ١٣٨٢ــ١٩٦٣ .
١٩ ــ لسان الميزان لابن حجر مؤسسة الأعلمي ١٣٩٠ ــ ١٩٧١ .
٢٠ ــ مرآة الجنان لليافعي مؤسسة الأعلمي ١٣٩٠ ــ ١٩٧٠ .
٢١ ــ حسن المحاضرة للسيوطي عيسى الحلبي ١٣٨٧ ــ ١٩٦٧ .
٢٢ ــ بغية الوعاة للسيوطي عيسى الحلبي .
٢٣ ــ غنية الطالبين للجيلاني مصطفى الحلبي ١٣٧٥ ــ ١٩٥٦
٢٤ ــ الجرح والتعديل لابن أبي هاشم تصوير بيروت
٢٥ ــ المدخل لابن الحاج محمد عبد اللطيف المطبعة المصرية
٢٦ ــ الصواعق المحرقة لابن حجر المكي .
٢٧ ــ الأجوبة الفاضلة لعبد الحي اللكنوي
٢٨ ــ المحدث الفاصل للرامهرمزي
٢٩ ــ الترغيب والترهيب للمنذري طبعة مصطفى الحلبي
٣٠ ــ البحر الرائق تصوير بيروت .
٣١ ــ مجمع الزوايد للهيثمي القدسي
٣٢ ــ كشف الأستار عن زوايد البزار للهيثمي دار الرسالة
٣٣ ــ الطبراني الكبير العراق
٣٤ ــ موسوعة أطراف الأحاديث النبوية مرتبة هجائياً لأبي هاجر .
محمد السعيد بن بسيوني زغلول ، مخطوطة ٤٠٠٠ صفحة
٣٥ ــ الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة لملاعلي القاري مؤسسة الرسالة
٣٦ ــ شرح السنة للبغوي
٣٧ ــ مشكاة المصابيح
٣٨ ــ كنز العمال للبرهان فورى ، مكتبة التراث الاسلامي حلب
٣٩ ــ المجروحين لابن حبان

٤٠ ـ قوت القلوب لأبي طالب طبعة مصطفى الحلبي
٤١ ـ إحياء علوم الدين للغزالي طبعة عيسى الحلبي
٤٢ ـ فتح الباري للحافظ ابن حجر طبعة السلفية
٤٣ ـ مصنف ابن أبي شيبة
٤٤ ـ تذكرة الموضوعات للفتّن
٤٥ ـ تهذيب التهذيب تصوير بيروت دار صادر
٤٦ ـ الاعلام للزركلي دار العلم للملايين
٤٧ ـ تلخيص الحبير لابن حجر تصوير بيروت

يطلب من : دار الكتب العلمية بيروت - لبنان
هاتف : ٨٠١٣٣٢ - ٨٠٥٦٠٤ - ٨٠٠٨٤٢
ص.ب : ١١/٩٤٢٤ تلكس : Nasher 41245 Le



مطابع يوسف بيضون
هاتف ٨٣٠٩٤٠ - بيروت - لبنان